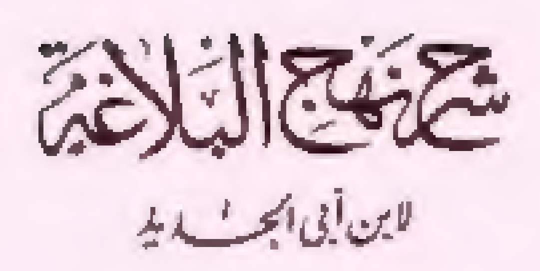


لابن أبي الحديد

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

دار إحياء الكتب العربية

عيسى البابي الحلبي وشركاه

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الخامس

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه

الطبعة الثانية
١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م

منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي
قم - ايران ١٤٠٤ هـ ق

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله أجمعين

(٥٨)

الأصل :

وقال عليه السلام لما عزم على حرب الخوارج ، وقيل له : إنّ القوم قد عبروا جسر النَّهْروان :

مَصارِعُهُمْ دُونَ النُّطْفَةِ ؛ وَاللهِ لا يُفْلِتُ مِنْهُمْ عَشَرَةٌ ، وَلا يَهْلِكُ مِنْكُمْ عَشَرَةٌ .

• • •

قال الرضيّ رحمه الله :

يَعْني بالنُّطْفَةِ ماء النَّهْر ، وهِيَ أفْصَح كناية عنِ الماء وإنْ كَانَ كَثِيراً جَمّاً ، وَقَدْ أشرنا إلى ذلِكَ فيما تقَدَّمَ عِندَ مُضيِّ ما أشبَهَه .

• • •

الشرح :

هذا الخبرُ من الأخبار التي تكاد تكون متواترة ؛ لاشتهاره ونقْل الناس كافّة؛ وهو من معجزاته وأخباره المفصّلة عن الغيوب .

والأخبار على قسمين :

أحدُهما : الأخبار المجمَلة ، ولا إعجازَ فيهـا : نحو أن يقولَ الرجلُ لأصحابه : إنكم

ستنتصرون على هذه الفئة التي تلقونها غدا : فإن نُصِر جعل ذلك حُجّة له عند أصحابه وسمّاها معجزة ، وإن لم ينتصر ، قال لهم : تغيّرت نياتكم وشككتم في قولي ، فمنعكم الله نصره ؛ ونحو ذلك من القول : ولأنه قد جرت العادة أنّ الملوك والرؤساء يعدون أصحابهم بالظفر والنصر ، ويمنّونهم الدُّوَل ، فلا يدلّ وقوعُ مايقع من ذلك على إخبار عن غَيْبٍ يتضمّن إعجازا .

والقسم الثاني : في الأخبار المفصّلة عن الغيوب ، مثل هذا الخبر ، فإنه لايحتمل التلبيس ، لتقييده بالعَدَد المعينّ في أصحابه وفي الخوارج ، ووقوع الأمر بعد الحرب بموجبه من غير زيادة ولا نقصان ، وذلك أمرٌ إلهيّ عرفه من جهة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعرّفه رسول الله صلى الله عليه وآله من جهة الله سبحانه . والقُوّة البشرية تقصُر عن إدراك مثل هذا ، ولقد كان له من هذا الباب مالم يكن لغيره .

وبمقتضى ماشاهد الناس من معجزاته وأحواله المنافية لقُوَى البشر ، غلاَ فيه مَنْ غلا ، حتى نُسِب إلى أنّ الجوهر الإلهيّ حلّ في بدنه ، كما قالت النصارى في عيسى عليه السلام ، وقد أخبره النبيّ صلى الله عليه وآله بذلك ، فقال : « يهلك فيك رجلان : محبّ غالٍ ، ومُبغض قالٍ » . وقال له تارة أخرى : « والّذى نفسي بيده ، لولا أنّي أشفق أن يقول طوائفُ من أمّتي فيك ماقالت النصارى في ابن مريم ، لقلت اليوم فيك مقالا ، لاتمرّ بملأٍ من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك للبركة » .

* * *

[ذكر الخبر عن ظهور الغلاة]

وأوّلُ مَنْ جَهَر بالغُلُوّ فى أيامه عبدُ الله بن سَبأ[1] ، قام إليه وهو يخطب ، فقال له : أنتَ أنتَ ! وجعل يكرّرها ، فقال له : وَيْلَكَ ! مَنْ أنا ؟ فقال : أنت الله ؛ فأمر بأخذِه وأخْذِ قوم كانوا معه على رأيه .

وروى أبو العباس أحمد بن عبيد الله ، عن عمّار الثقفىّ ، عن علىّ بن محمد بن سليمان النوفلىّ ، عن أبيه وعن غيره من مشيخته ؛ أنّ عليا قال : يهلِك فىّ رجلان: محبٌّ مُطْرٍ يضعُني غير موضعى ويمدحُنى بما ليس فىّ ، ومبغض مفْتَرٍ يرمينى بما أنا منه برىء » .

وقال أبو العباس : وهذا تأويل الحديث المروىّ عن النبىّ صلى الله عليه وآله فيه ، وهو قوله : « إن فيكَ مَثَلًا من عيسى بن مريم ، أحبّتْه النصارى فرفعته فوق قَدْره ، وأبغضته اليهودُ حتى بهَتَتْ أمه » .

قال أبو العباس : وقد كان علىّ عثَر على قوم خرجوا من محبّته باستحواذ الشيطان عليهم ، إلى أنْ كَفرُوا بربّهم ، وجحدوا ماجاء به نبيّهم ، واتخذوه ربًّا وإلهاً ، وقالوا : أنت خالقُنا ورازقنا ، فاستتابهم وتوعّدَهم ، فأقاموا على قولهم ، فحفر لهم حفراً دخّن عليهم فيها طمعا فى رجوعهم ، فأبوا ، فحرقهم بالنار ، وقال :

ألا تَروْن قَدْ حَفَرْتُ حَفَرا[2] إنى إذا رأيتُ أمراً مُنْكَرا

« وقدتُ نارِى وَدَعوْتُ قَنبرَا »

---

(١) عبد الله بن سبأ : رأس الطائفة السبئية ؛ نقل ابن حجر عن ابن عساكر فى تاريخه : « كان أصله من اليمن ؛ وكان يهوديا فأظهر الإسلام ؛ وطاف بالمسلمين ليلفتهم عن طاعة الأئمة ؛ ويدخل بينهم الشر ؛ ودخل دمشق لذلك » . وانظر لسان الميزان ٣ : ٢٨٩ — ٢٩٠ .

(٢) الحفر : بالسكون ويحرك : البئر الواسعة .

وروى أصحابنا فى كتب المقالات أنه لما حرقهم صاحوا إليه : الآن ظهر لنا ظهوراً بيّناً أنك أنت الإله ؟ لأنّ ابنَ عمك الذى أرسلته قال : « لا يعذّب بالنار إلا ربُّ النار » .

وروى أبو العباس ، عن محمد بن سليمان بن حبيب المِصِّيصِىّ[1] عن علىّ بن محمد النوفلىّ ، عن أبيه ومشيخته ، أنّ علياً مرّ بهم وهم يأكلون فى شهر رمضان نهارا ، فقال : أسَفْر أم مرضى ؟ قالوا : ولا واحدة منهما ، قال : أفمِنْ أهل الكتاب أنتم ؟ قالوا : لا ، قال : فما بالُ الأكل فى شهر رمضان نهارا ! قالوا : أنت أنت ! لم يزيدوه على ذلك، ففهم مُرادَهم ، فنزل عن فرسه ، فألصق خدّه بالتراب ، ثم قال : وَيْلَكم ! إنما أنا عبدٌ من عبيد الله ؛ فاتقوا الله وارجعوا إلى الإسلام ، فأبَوْا ، فدعاهم مرارا ، فأقاموا على أمرهم، فنهض عنهم ، ثم قال : شُدُّوهم وَثاقا ، وعلىّ بالفَعَلة والنار والحطب ، ثم أمرَ بحفر بئرين، فحفرتا ؛ فجعل إحداهما سَرَبا[2] ، والأخرى مكشوفة ، وألقى الحطَب فى المكشوفة ، وفتح بينهما خَرْقا ، وألقى النار فى الحطب ، فدخّن عليهم ، وجعل يهتف بهم ، ويناشدهم : ارجعوا إلى الإسلام ، فأبَوْا ، فأمر بالحطب والنار ، وألقى عليهم ، فاحترقوا ، فقال الشاعر :

لِتَرْمِ بِىَ المنيةُ حيثُ شاءتْ ... إذا لم تَرْمِ بى فى الحُفرتَيْنِ
إذا ما حَشَّتا حطباً بنـــارٍ[3] ... فذاكَ الموتُ نقْداً غَيْرَ دَيْنِ

قال : فلم يبرحْ واقفا عليهم حتى صاروا حُمَماً .

قال أبو العباس : ثم إن جماعة من أصحاب علىّ ؛ منهم عبد الله بن عباس ، شفَعوا فى عبد الله بن سَبَأ خاصة ، وقالوا : يا أمير المؤمنين ، إنه قد تاب فاعفُ عنه، فأطلقه بعد أن اشترط عليه ألّا يقيمَ بالكوفة ، فقال : أين أذهب ؟ قال : المدائن ، فنفاه إلى المدائن ،

---

(١) المصيصى ، بكسر الميم والصاد المشددة وسكون الياء : منسوب إلى المصيصة : مدينة على ساحل البحر .
(٢) السرب ، بفتحتين : المعبر تحت الأرض .
(٣) حش النار : أى أوقدها .

فلما قُتِل أميرُ المؤمنين عليه السلام أظهر مقالته ، وصارت له طائفة وفِرْقة يصدّقونه ويتّبعونه . وقال لما بلغه قتلُ علىّ : والله لو جئتمونا بدِماغه فى سبعين صُرّة ، لعلمنا أنّه لم يمت ، ولا يموت حتى يسوق العربَ بعصاه . فلما بلغ ابنَ عباس ذلك ، قال : لو علمنا أنه يرجع لما تزوّجْنا نساءه ، ولا قسَمْنا ميراثه .

قال أصحاب المقالات : واجتمع إلى عبد الله بن سبأ بالمدائن جماعة على هذا القول ؛ منهم عبد الله بن صَبْرة الهمْدانىّ ، وعبد الله بن عَمرو بن حرب الكِنْدىّ ، وآخرون غيرهما ؛ وتفاقم أمرُهم .

وشاع بين الناس قولهم ، وصار لهم دعوة يدعُون إليها ، وشبهة يرجعون إليها ، وهى ما ظهر وشاع بين الناس ، من إخباره بالمغيَّبات حالاً بعد حال ، فقالوا : إن ذلك لا يمكن أن يكون إلّا من الله تعالى ، أو ممّنْ حلّتْ ذاتُ الإله فى جَسَدِه ، ولَعَمْرِى إنه لا يقدر على ذلك إلا بإقدار الله تعالى إياه عليه ، ولكن لا يلزم من إقداره إياه عليه أن يكون هوَ الإله ، أو تكون ذات الإله حالّة فيه . وتعلّق بعضهم بشبهة ضعيفة ، نحو قول عمر — وقد فقأ علىّ عينَ إنسان ألحدَ فى الحرم — : ما أقول فى يدِ الله ؛ فقأتْ عيناً فى حرم الله ! ونحو قول علىّ : والله ما قلعتُ بابَ خيبر بقوّة جسدانية ، بل بقوة إلهية ، ونحو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا إله إلّا الله وحدَه ، صدق وعدَه ، ونصر عبدَه ، وهزم الأحزاب وحده » ، والذى هزم الأحزاب هو علىّ بن أبى طالب ، لأنه قتل بارِعَهم[2] وفارسَهم عَمْراً لما اقتحموا الخندق ، فأصبحوا صبيحة تلك الليلة هاربين مفلولين ، من غير حرب سوى قتل فارسهم . وقد أومأ بعضُ شعراء الإمامية إلى هذه المقالة ، فجعلها من فضائله ، وذلك قوله :

إذا كُنْتمُ ممن يرومُ لحـــاقَهُ ... فهلاّ برزتُمْ نحوَ عَمْرو ومَرْحَبِ[1]

---

(١) عمرو بن ود ، ومرحب اليهودى ؛ قتل على أولهما يوم الخندق ، وثانيهما يوم خيبر ؛ وخبرهما مشهور معروف .

(٢) ج : «شجاعهم» .

وكيف فررتم يوم أُحْــدٍ وَخَيْبَرٍ ويوم حُنَيْنٍ مَهْرَبًا بَعْدَ مَهْرَبِ
ألم تشهدوا يوم الإخاء وبيعــــة الــــغدير وكلٌّ حُضَّرٌ غير غُيَّبِ[1]
فكَيْفَ غدا صِنْوُ النُّفَيْلِ وَنجــــه أميراً على صِنْوِ النبيِّ المرَجَّبِ !
وَكَيْفَ عَلَا مَنْ لا يطا ثوب أحمدٍ عَلَى مَنْ عَلَا مِنْ أَحْمَدٍ فوق مِنْكَبِ
إمامُ هُدًى رُدَّتْ له الشمسُ جَهْرَةً فصَلَّى أداءً عَصْرَهُ بَعْدَ مَغْرِبِ[2]
وَمِنْ قَبْلِهِ أفْتَى سليمانُ خَيْــلَهُ رَجاءً فلم يبلغْ بهــا نَيْلَ مَطْلَبِ[3]
يجلُّ عن الأفهام كُنْهُ صفــــاتِهِ ويرجع عنها الذِّهْنُ رَجْعَةَ أخْيَبِ
فليسَ بيانُ القولِ عنهُ بكاشِفٍ غِطاءً ، ولا فصلُ الخطابِ بِمُعْرِبِ
وحقّ لقــــبرٍ ضَمَّ أعضاءَ حَيْدَرٍ وغُودِرَ مِنْهُ في صَفِيحٍ مُغَيَّبِ[4]

(١) هو غدير خم : موضع بين مكة والمدينة ؛ روى صاحب الرياض النضرة (٢ : ١٦٩) : عن البراء ابن عازب ، قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا بغدير خمّ ، فنودي فينا : الصلاة جامعة ، فأوى رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة ، فصلى الظهر وأخذ بيد علي ، وقال : ألستم تعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : بلى ، فأخذ بيد علي وقال : « اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه » . قال : فلقيه عمر بعد ذلك ، فقال : هنيئا لك يابن أبي طالب ، أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة .

(٢) قال الشريف المرتضى في أماليه (٢ : ٣٤٠) : « هو خبر عن رد الشمس له عليه السلام في حياة النبي صلى الله عليه وآله ؛ لأنه روي أن النبي صلى الله عليه وآله كان نائما ، ورأسه في حجر أمير المؤمنين عليه السلام ، فلما حان وقت صلاة العصر ، كره أن ينهض لأدائها ، فيزعج النبي صلى الله عليه وآله من نومه ، فلما مضى وقتها وانتبه النبي عليه السلام دعا الله تعالى بردها له ، فردها ، فصلى عليه السلام الصلاة في وقتها » ؛ ثم أورد بيت السيد الحميري :

رُدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ لَمَّا فَاتَهُ وَقْتُ الصَّلاةِ وَقَدْ دَنَتْ لِلْمَغْرِبِ

(٣) يشير إلى ما رواه بعض المفسرين لقوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ * إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ * فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ * رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴾ : « أن سليمان عرض عليه خيل جياد – في وقت العصر – فألهاه ذلك عن صلاة العصر ؛ فغضب لذلك ، وطلب من الله أن يرد عليه الشمس بعد غروبها ليصلي العصر حاضرا ؛ فردت ، ثم غضب على الخيل التي كانت سببا في فوت الصلاة فقطع أعناقهم وسوقها » .

(٤) الصفيح : الحجر الرقيق تسقف به القبور .

يَكُونُ ثَرَاهُ سِرَّ قُدْسٍ مُمَنَّعٍ   وَحَصْبَاؤُهُ مِنْ نُورِ وَحْيٍ مُحَجَّبِ
وتنشاه من نور الإله غمامــة   تُنَادِيه من قُدْسِ الجَلالِ بِصيِّبِ
وتنقضّ أسرابُ النُّجومِ هَوَاكِفاً   عَلَى حجْرتيه كَوْكَبٌ بَعْدَ كَوْكَبِ
فلولاكَ لم ينجُ ابن مَتّى ولا اختبا   سَمِيرٌ لإبراهيم بعـد تلهّبِ
ولا فلق البحرَ ابنُ عمرانَ بالعصا   ولا فرّتِ الأحزابُ عن أهلِ يثربِ
وَلَا قُبِلَتْ من عابدٍ صَلَوَاتُهُ   وَلَا غَفَرَ الرّحمٰنُ زَلَّةَ مُذْنِبِ
ولم يغلُ فيك المسلمونَ جهالةً   ولـكن لسرٍّ في عُلاكَ مُغَيَّبِ

وقالوا أيضاً : إنّ بـكريّاً وشيعيّاً تجادلا ، واحتكما إلى بعض أهل الذّمّة : ممن لا هوى له مع أحد الرجلين في التفضيل ، فأنشدهما :

كَمْ بَيْنَ مَنْ شُكَّ في عقيدتِه   وَبَيْنَ مَنْ قِيـــــل إنه اللهُ !

***

[طرق الإخبار عن الغيوب]

فأما الإخبار عن الغيوب ، فلمعترض أن يقول : قد يقع الإخبار عن الغيوب من طريق النُّجوم ؛ فإنّ المنجّمين قد اتفقوا على أن شكلاً من أشكال الطالع إذا وقع لمولود ، اقتضى أن يكون صاحبُهُ متمكناً من الإخبار عن الغيوب .

(١) وقد يقع الإخبار عن الغيوب من الـكُهّان ، كما يحكى عن سَطِيح ، وشِقّ ، وسَواد ابن قارب وغيرهم (١) .

(١ـ١) ساقط من ب وشق بن أنمار بن نزار ، وسطيح بن مازن بن غسان ، وسواد بن قارب الدوسي ؛ وأخبارهم في الكهانة معروفة في كتب الأدب والتاريخ .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب لأصحاب زَجْر الطير والبهائم ، كما يحكى عن بنى لِهْب فى الجاهلية[١] .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب لقَافَة ، كما يحكى عن بنى مُدْلج[٢] .

وقد يخبر أرباب النِّيرنجات[٣] وأرباب السِّحر والطِّلَسْمات بالمغيبات . وقد يقع الإخبار عن الغيوب لأرباب النفس الناطقة القوية الصافية ، التى تتصل مادّتها الرُّوحانيّة على ما تقوله الفلاسفة . وقد يقع الإخبار عن الغيوب بطريق المنامات الصادقة ؛ على ما رآه أكثرُ الناس ، وقد وردت الشريعة نصًّا به .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب بأمرٍ صناعىٍّ يشبه الطبيعىّ ، كما رأيناه عن أبى البيان وابنه .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب بواسطة إعلام ذلك الغيب إنساناً آخرَ ، لنفسه بنفس ذلك الخبر اتحاد أو كالاتحاد ، وذلك كما يحكى أبو البركات بن ملكا الطبيب فى كتاب " المعتبر "[٤] قال : والمرأة العمياء التى رأيناها ببغداد ؛ وتكرّرت مشاهدتنا لها منذ مدة مديدة ، قدْرها ما يقارب ثلاثين سنة ؛ وهى على ذلك إلى الآن تعرض عليها الخبايا ، فتدلّ عليها بأنواعها وأشكالها ومقاديرها ، وأعدادها ؛ غريبها ومألوفها ؛ دقيقها

---

(١) الزجر : الاستدلال بأصوات الحيوانات وحركاتها وسائر أحوالها على الحوادث واستعلام ما غاب عنهم وبنو لهب : حى فى الأزد ؛ كانوا أزجر العرب .

(٢) القيافة قسمان : قيافة الأثر ؛ ويقال لها العيافة ؛ وقيافة البشر ؛ أما العيافة فهو علم باحث عن تتبع آثار الأقدام والأخفاف والحوافر فى المقابلة للأثر ؛ حتى لقد روى أن بعضهم كان يفرق بين أثر قدم الشاب والشيخ وقدم الرجل والمرأة ، والبكر والثيب . أما قيافة البشر فهى الاستدلال بهيئات أعضاء الشخصين على المشاركة والاتحاد بينهما فى النسب والولادة وسائر أحوالها وأخلاقهما وكان بنو مدلج ، وهم بطن فى كنانة ، من أعلم العرب فى قيافة البشر .

(٣) فى القاموس . « النيرنج » بالكسر : أخذ كالسحر ، وليس به .

(٤) هو كتاب المعتبر فى المنطق ؛ لأبى البركات هبة الله بن ملكا البغدادى ، المتوفى سنة ٥٤٧ ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

وجليلها ، تجيب على أثر السؤال من غير توقف ولا استعانة بشيء من الأشياء ، إلا أنها كانت تلتمس أن ترى الذي يُسأل عنه أبوها ، أو يسمعه في بعض الأوقات دون بعض ، وعند قوم دون قوم ، فيتصوّر في أمرها أنّ الذي تقوله بإشارة من أبيها ؛ وكان الذي تقوله يبلغ من الكثرة إلى ما يزيد على عشرين كلمة ؛ إذا قيل بصريح الكلام الذي هو الطريق الأخصر ، وإنما كان أبوها يقول إذا رأى ما يراه من أشياء كثيرة مختلفة الأنواع والأشكال في مدة واحدة كلمة واحدة ، وأقصاه كلمتان ؛ وهي التي يكرّرها في كلّ قول ومع كلّ ما يسمع ، ويرى : سلها وسَلْها تخبرك ، أو قولي له ، أو قولي يا صغيرة .

قال أبو البركات : ولقد عاندته يوما وحاققته في ألا يتكلم البتة ، وأريته عدّة أشياء ، فقال لفظة واحدة ، فقلت له : الشّرط أملك[1] ؛ فاغتاظ واحتدّ عليه من أن يملك نفسه ، فباح بخبيئته ، قال : ومثلك يظنّ أني أشرت إلى هذا كله بهذه اللفظة ! فاسمع الآن ، ثم التفت إليها ، وأخذ يشير بإصبعه إلى شيء ، وهو يقول تلك الكلمة ، وهي تقول : هذا كذا وهذا كذا ؛ على الاتصال من غير توقف ، وهو يقول تلك الكلمة ، لا زيادة عليها ، وهي لفظة واحدة ، بلحنٍ واحد ، وهيئة واحدة ، حتى ضجر منا ، واشتدّ تعجّبنا ، ورأينا أنّ هذه الإشارة ، لو كانت تتضمّن هذه الأشياء لكانت أعجبَ من كل ما تقوله العمياء .

قال أبو البركات : ومن عجيب ما شاهدناه من أمرها ، أنّ أباها كان يغلط في شيء يعتقده على خلاف ما هو به ، فتخبرُ هي عنه على معتقد أبيها ؛ كأنّ نفسها هي نفسه .

قال أبو البركات : ورأيناها تقول ما لا يعلمه أبوها من خبيئة في الخبيئة التي اطّلع عليها أبوها ، فكانت تطّلع على ما قد علمه أبوها ، وعلى ما لم يعلمه أبوها ، وهذا أعجب وأعجب .

---

(١) من المثل : الشرط أملك ؛ عليك أم لك ؛ أي أن الشرط يملك صاحبه في إلزامه إياه المشروط إن كان له أو عليه .

قال أبو البركات : وحكاياتها أكثر من أن تُعدّ ، وعند كلّ أحد من الناس من حديثها ما ليس عند الآخر ، لأنها كانت تقول من ذلك على الاتصال لشخص شخص جوابًا بحسب السؤال .

قال : وما زلت أقولُ : إنّ من يأتي بعدنا لا يصدّق ما رأيناه منها ؛ فإن قلت لي : أريد أن تفيدني العلّة في معرفة المغيّبات هذه ؟ قلت : تلك العلة التي تصلح في جواب « لِمَ » في نسبة المحمول إلى الموضوع تكون الحدّ الأوسط في القياس وهذه ، فالعلّة الفاعلة الموجبة لذلك فيها هي نفسها بقوّتها وخاصتها ، فما الذي أقوله في هذا ! وهلْ لي أن أجعل ما ليس بعلة عِلّة !

***

واعلم أنا لا ننكر أن يكونَ في نوع البشر أشخاصٌ يُخبرون عن الغيوب ، ولكن كلّ ذلك مستند إلى البارئ سبحانه بإنداره وتمكينه وتهيئة أسبابه ، فإن كان المخبر عن الغيوب ممّن يدعي النبوة لم تجز أن يكون ذلك إلا بإذن الله سبحانه وتمكينه ، وأن يريد به تعالى استدلالَ المكلّفين على صدق مُدّعي النبوّة ، لأنه لو كان كاذبًا لما كان يجوز أن يمكن الله تعالى الجنّ من تعليمه ذلك إضلالا للمكلّفين ، وكذلك لا يجوز أن يمكّن سبحانه الكاذب في ادعاء النبوّة من الإخبار عن الغيب بطريق السحر وتسخير الكواكب ، والطّلسمات ، ولا بالزّجر ، ولا بالقيافة ، ولا بغير ذلك من الطرق المذكورة ، لما فيه من استفساد البشر وإغوائهم .

وأما إذا لم يكن المخبر عن الغيوب مدّعيًا للنبوّة ، نُظر في حاله ، فإن كان ذلك من الصالحين الأتقياء نُسب ذلك إلى أنه كرامة أظهرها الله تعالى على يديه ، إبانة له وتمييزا

من غيره ، كما فى حق علىّ عليه السلام ، وإن لم يكن كذلك أمكنَ أن يكونَ ساحرا أو كاهنا ، أو نحو ذلك .

وبالجملة فصاحب هذه الخاصيّة أفضلُ وأشرف ممن لا تكون فيه ، من حيث اختصاصُه بها ، فإن كان للإنسان العارى منها مزية أخرى يختص بها توازيها ، أو تزيد عليها ، فترجع إلى التمييل[1] والترجيح بينهما ، وإلا فالمختصّ بهذه الخاصية أرجَحُ وأعظمُ من الخالى منها على جميع الأحوال .

---

(١) ب : « التميل » ، والصواب ما أثبته من ج .

(٥٩)

الأصل :

وقال لما قتل الخوارج وقيل له : يا أمير المؤمنين، هلك القوم بأجمعهم :

كَلَّا وَاللهِ ؛ إِنَّهُمْ نُطَفٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ ، وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ ، وَكُلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قُطِعَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لُصُوصاً سَلَّابِينَ .

الشرح :

نجم : ظهر وطلع .

قرارات النساء : كناية لطيفة عن الأرحام .

• • •

ومن الكنايات اللطيفة الجارية هذا المجرى قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ [1]، يعني الجماع .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً ﴾ [2] .

وقوله : ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ ﴾ [3] ، يعني الفروج .

---

(١) سورة النساء ٤٣ ، المائدة ٦

(٢) سورة ص ٢٣ ، والنعجة هنا كناية عن المرأة ، كما كنوا عنها بالشاة أيضا ، ومنه قول عنترة

يَا شَاةَ مَا قَنَصٍ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ ... حَرُمَتْ عَلَيَّ وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمِ

(٣) سورة فصلت ٢٠

وقول رسول الله صلى الله عليه وآله للحادى : « يا أنجشة ، رِفقًا بالقوارير »[١].

يعنى النساء.

• • •

[الكناية والرموز والتعريض مع ذكر مثل منها]

والكناية إبدال لفظة — يُستحَى من ذكرها ، أو يستهجن ذِكْرُها ، أو يُتطيَّر بها ، و يقتضي الحال رَفْضَها لأمرٍ من الأمور — بلفظة ليس فيها ذلك المانع ؛ ومن هذا الباب قول امرئ القيس :

تَسَمَّوْتُ إليها بعدَ ما نامَ أهلُها ... سُمُوَّ حَبابِ الماءِ حالًا على حالِ[٢]

فقالتْ لكَ الوَيْلاتُ إنكَ فاضِحِي ... أَلَسْتَ تَرَى السُّمَّارَ والناسَ أحوالِي[٣]

فلمَّا تنازعْنا الحديثَ وأسمحَتْ ... هَصَرْتُ بغُصْنٍ ذِي شَماريخَ مَيَّالِ[٤]

فَصِرْنا إلى الحُسنَى ورقَّ كلامُنا ... ورُضْتُ فذلَّتْ صَعْبَةً أيَّ إذلالِ[٥]

قوله : « فصرنا إلى الحسنى » كناية عن الرَّفَث ومقدمات الجماع.

• • •

وقال ابنُ قتيبة : تمازحَ[٦] معاوية والأحنف ؛ فما رُئِيَ مازحان أوقر منهما ، قال

(١) أنجشة الأسود الحادى ، كان حبشيا يكنى أبا مارية ، وكان حسن الصوت بالحداء ... ومن أنس قال : كان أنجشة يحدو بالنساء ، وكان البراء بن مالك يحدو بالرجال ، فإذا اعتقب الإبل قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير ».

(٢) ديوانه ٣١ ، ٣٢ مع اختلاف فى الرواية وترتيب الأبيات . وحباب الماء : طرائقه . وقوله : « حالا بعد حال » ، أى شيئا بعد شيء.

(٣) الديوان : « فقالت : سباك الله ».

(٤) تنازعنا الحديث ، أى حدثتها وحدثتنى ، وأصله من النزع بالدلو ، وهو جذبها . وأسمحت : انقادت وسهلت بعد صعوبتها وامتناعها . وهصرت : أى جذبت ، وشبه شعرها بشماريخ النخل لكثافته وغزارته.

(٥) رق كلامنا ، أى صرنا إلى الصبا والغزل فلم نرفع أصواتنا لئلا يشعر بنا . ورضت فذلت ، أى لينتها بالكلام ، كما يراض البعير بالسير.

(٦) الخبر فى عيون الأخبار ٢ : ٣٠٣ ، وروى بجبن ، والثالث فى الملاق (١٦ : ٢٠) ، ونسب الأبيات إلى يزيد بن عمرو بن الصعق ، وهى أيضا فى الكامل ١ : ٩٨ (طبعة أوربا) ، ونسبها لأبى ميوش الفقعسى ، ونقل عن دعبل أنها لأبى الهوش الأسدى

معاوية : ياأبا بَحْر ، ما الشيء الملفَّفُ في البِجاد ؟ فقال : السخينةُ [١] ياأمير المؤمنين ،
وإنما كنَى معاوية عن رَمْي بني تميم بالنَّهَم وحُبِّ الأكل ، بقول القائل :

إذَا مَا مَاتَ مَيْتٌ مِنْ تَمِيمٍ   فَسَرَّكَ أَنْ يَعِيشَ فَجِئْ بِزَادِ
بِخُبْزٍ أَوْ بِتَمْرٍ أَوْ بِسَمْنٍ   أَوِ الشَّيْءِ المُلَفَّفِ فِي البِجَادِ [٢]
تَرَاهُ يَطُوفُ فِي الآفَاقِ حِرْصاً   لِيَأْكُلَ رَأْسَ لُقْمَانَ بْنِ عَادِ

وأراد الشاعر وَطْبَ اللبن ، فقال الأحنف : « هو السخينة ياأمير المؤمنين » ؛ لأنَّ قريشا كانت تعيَّر بأكل السخينة قبل الإسلام ؛ لأنَّ أكثرَ زمانها كان زمان قَحْطٍ ، والسخينة مايُسَخَّن بالنار ويُذَرّ عليه دقيق ؛ وغلب ذلك على قريش حتى سميت سخينة ، قال حسّان :

زَعَمَتْ سَخِينَةُ أَنْ سَتَغْلِبُ رَبَّهَا   وَلَيُغْلَبَنَّ مغالب الغَـــــلاَّبِ [٣]

فعبّر كل واحد من معاوية والأحنف عن إرادته بلفظ غير مستهجَن ولا مستقبح ، وعلِم كلٌّ واحد منهما مرادَ صاحبه ، ولم يفهم الحاضرون مادار بينهما ؛ وهذا من باب التعريض ، وهو قريب من الكناية .

● ● ●

ومن كنايات الكتاب العزيز أيضا قوله تعالى : ﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضاً لَمْ تَطَئُوهَا ﴾ [٤] ، كنى بذلك عن مناكح النساء .

ومنها قوله تعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ [٥] ، كنى عن مواقع النسل بمواقع الحرث .

---

(١) السخينة : طعام يتخذ من دقيق وسمن ، وكانت قريش تكثر من أكلها ، فعيرت بها حتى سموا سخينة.
(٢) البجاد : كساء مخطط ، من أكسية الأعراب .
(٣) وكذا في الاقتضاب ٤٦ ، والصواب أن البيت لكعب بن مالك الأنصاري ؛ من قصيدة له في سيرة ابن هشام ٣ : ٢٨٥ ـ ٢٨٩ .
(٤) سورة الأحزاب ٢٧
(٥) سورة البقرة ٢٢٣

ومما ورد في الأخبار النبويّة في هذا الباب ، الخبر الذي فيه : إن المرأة قالت للرجل القاعد منها مقعد القابلة : لا يحلّ لك أن تفضّ الخاتَم إلا بحقّه ، فقام عنها وتركها .

وقد أخذ الصاحب بن عباد هذه اللفظة ؛ فقال لأبي العلاء الأسديّ الأصفهانيّ ، وقد دخل بزوجة له بكْر :

قُلْ لِي عَلَى الْجَمْرةِ يَا أَبَا الْعَلَا ... هَلْ فَتَحْتَ الْمَوْضِعَ الْمُقْفَلَا ! [١]

وَهَلْ فَضَضْتَ الْكِيسَ عَنْ خَتْمِهِ ... وَهَلْ كَحَلْتَ النَّاظِرَ الْأَحْوَلَا !

وأنشد الفرزدق في سليمان بن عبد الملك شعرا قال فيه :

دَفَعْنَ إِلَيَّ لَمْ يُطْمَثْنَ قَبْلِي ... وَهُنَّ أَصَحُّ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ [٢]

فَبِتْنَ بِجَانِبَيَّ مُصَرَّعَاتٍ ... وَبِتُّ أَفُضُّ أَغْلَاقَ الْخِتَامِ

فاستنكر سليمان ذلك ـ وكان غيورا جدا ـ وقال له : قد أقررت بالزنا ، فلأحُدَّنَّك ، فقال : يا أمير المؤمنين إني شاعر ، وإن الله يقول في الشعراء : ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَالَا يَفْعَلُونَ ﴾ ، وقد قلتُ مالم أفعل [٣] ، قال سليمان : نجوت بها .

ومن الأخبار النبوية أيضا ، قوله عليه السلام في الشهادة على الزنا ، « حتى تشاهد الميلَ [٤] في المُكْحُلة » .

---

(١) الكناية والتعريض للثعالبي ١٣

(٢) ديوانه ٨٣٦ ، وفيه : « يمدح هشام بن عبد الملك » ، قصيدة مطلعها :

أَلَسْتُمْ عَائِجِينَ بِنَا لَعَنَّا ... نَرَى الْعَرَصَاتِ أَوْ أَثَرَ الْخِيَامِ

والخبر أيضا في كنايات الجرجاني ٣١ .

(٣) زاد الجرجاني بعدها : « ثم أنشأ يقول :

لَقَدْ شَهِدَتْ لِي فِي الطَّوَاسِينِ آيَةٌ ... أَقَامَ بِهَا عُذْرِي الْكِتَابُ الْمُنَزَّلُ

يَقُولُونَ مَالَا يَفْعَلُونَ وَإِنَّنِي ... مِنَ الْقَوْمِ قَوَّالٌ لِمَا لَسْتُ أَفْعَلُ

(٤) الميل : الحديدة التي يكتحل بها .

ومنها قوله عليه السلام للمرأة التي استفتته في الذي استحْلت له ولم يستطع جماعها : « لا ، حتى تذوقِي عُسَيلتَهُ ويذوقَ عُسَيلتَكِ » .

ومنها قول للمرأة التي شكت إلى عائشة زوجها أنه يُطمح بصره إلى غيرها : « إني عزمتُ على أن أقيد الجمل » ؛ إشارة إلى ربْطه .

ومنها قول عمر : يا رسول الله ، هلكت ، قال : « وَمَا أَهْلَكك ؟ » قال : حوّلتُ رَحْلي ؛ فقال عليه السلام : « أقبل وأدبرْ واتّقِ الحَيْضة » ، ففهم صلى الله عليه وآله ما أراد .

ورأى عبد الله بن سلاّم على إنسان ثوبًا معصفرا ، فقال : لو أن ثوبك في تنّور أهلك لكان خيرا لك ؛ فذهب الرجلُ فأحرق ثوبه في تنّور أهله ؛ وظنّ أنه أراد الظاهر ؛ ولم يرد ابن سلاّم ذلك ؛ وإنما أراد : لو صُرِف ثمنُه في دقيق يخبزه في تنّور أهله .

ومن ذلك قوله صلى الله عليه وآله : « إياكم وخضراء الدِّمَن » والدِّمَن : جمع دِمْنة ، وهي المزبلة فيها البَعْر تُنبت نباتا أخضر ، وكنى بذلك عن المرأة الحسناء في منبت السوء .

ومن ذلك قولهم : « إياك وعقيلة الملح » ، لأن الدُّرّة تكون في الماء الملح ، ومرادهم النهي عن المرأة الحسناء وأهلها أهل سوء .

ومن ذلك قولهم : « لبس له جلد النَّمِر » ، و « قلب له ظهرَ المِجَنّ[1] » .

وقال أبو نواس :

لا أذودُ الطيرَ عن شجرٍ قد بلوتُ المرَّ من ثمرِهْ[2]

---

(١) لبس له جلد النمر ، مثل يضرب في إظهار العداوة وكشفها ، وقلب له ظهر المجن ، مثل أيضا يضرب لمن كان مع صاحبه على مودة ، ثم حال عن العهد . وانظر الميداني ٢ : ١٠١ ، ١٨٠ .

(٢) من قصيدة يمدح فيها العباس بن عبيد الله بن أبي جعفر المنصور ، ومطلعها :

أيها المنتابُ عن عُفُرِهْ لستَ من ليلي ولا سَمَرِهْ

ديوانه ٦٦ .

وقد فسّر قومٌ قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾[1] فقالوا : أراد : وإذا عبّروا عن اللفظ عما يقبُح ذِكْرُه كَنَوْا عنه ، فسمى التعبير عن الشيء مُرورا به ، وسمّى الكناية عنه كرما .

ومن ذلك أنّ بنتَ أعرابية صرخت ، وقالت : لسعنى العقرب ، فقالت أمّها: أين؟ فقالت : موضع لا يضع الرّاقى فيه أنفه ؛ كنَت بذلك عن السوءة .

ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ﴾[2] ؛ قال كثير من المفسرين: هو كناية عن الغائط ، لأنه يكون من الطعام ، فكنى عنه ، إذا هو منه مسبَّب ، كما كنوا عن السِّمَة بالنار فقالوا : ما نار تلك ؟ أى ما سمتها ؟ ومنه قول الشاعر[3] :

قد سَقَوْا آبالَهُمْ بالنارِ[4] ... والنارُ قد تَشْفِى من الأُوارِ[5]

وهذا من أبيات المعانى ، يقول : هم أهل عزّة ومَنَعة ، فمتى رأى راعيهم إبلَهم بالسمات التى على الإبل ؛ وعلم الراعون له فى الماء أنه لا طاقة لهم بمنازعتهم عليه لعزّهم ، فكانت السِّمات سببا لسقيها . والأوار : العطش ؛ فكنى سبحانه بقوله : ﴿ يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ﴾ عن إتيان الغائط ؛ لما كان أكل الطعام سببا له ؛ كما كنّى الشاعر بالنّار عن السِّمة ؛ لما كانت النار سبب السِّمة .

---

(١) سورة الفرقان ٧٢

(٢) سورة المائدة ٧٥

(٣) الرجز فى اللسان ٣ : ١٠٢ ، والمقاييس ١ : ٤٠ من غير نسبة .

(٤) رواية البيت فى المقاييس :

* قد شَرِبَتْ آبالُهُمْ بالنارِ *

وروايته فى اللسان :

* حتى سَقَوْا آبالَهُمْ بالنَّارِ *

وقال فى شرحه : « أى سقوا إبلهم بالسمة ، أى إذا نظروا فى سمة صاحبه عرف صاحبه فسقى وقدم على غيره لشرف أرباب تلك السمة ، وخلوا لها الماء » .

(٥) وروى هذا البيت أيضا فى اللسان ٥ : ٩٥ .

ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾[1] ؛ كَنَى بالإفضاء عن الجماع .

ومن الأحاديث النبوية : « مَنْ كَشَفَ قِناعَ امرأة ، وَجَبَ عليه مهرُها » ، كَنَى عن الدخول بها بكشف القناع ؛ لأنه يكشف فى تلك الحالة غالبا .

والعرب تقول فى الكناية عن العِفّة : ما وضعت مومسة عنده قناعا .

ومن حديث عائشة : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصيب من رءوس نسائه وهو صائم ؛ كنت بذلك عن القبلة .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ ،[2] كَنَى بذلك عن الجماع والمخالطة .

وقال النابغة الجعدى :

إذا ما الضَّجيعُ ثَنَى عِطفَها تثنَّت فكانَتْ عليه لباسا[3]

وقد كنَت العرب عن المرأة بالريحان ، وبالسَّرْحة ؛ قال ابن الرقيات :

لَا أَشَمُّ الرَّيْحَانَ إِلَّا بِعَيْنِي كَرَمًا إِنَّمَا تَشَمُّ الكِلَابُ[4]

أى أقنع من النساء بالنظر ؛ ولا أرتكب منهن محرما .

وقال حُميد بن ثور الهلالى :

أَبَى اللهُ إِلَّا أَنَّ سَرْحَةَ مَالِكٍ عَلَى كُلِّ أَفْنَانِ العِضَاهِ تَرُوقُ[5]

فياطيبَ رَيَّاهَا وَبَرْدَ ظِلَالِهَا إذا حَانَ مِنْ حَامِى النَّهَارِ وَدِيقُ

---

(١) سورة النساء ٢١

(٢) سورة البقرة ١٨٧

(٣) ديوانه ٨١ ومقاييس اللغة ٥ : ٢٣٠ ، وروايتها : « ثنى جيدها » . وهو فى اللسان ٧ : ٨٧

(٤) ديوانه ٨٥

(٥) ديوانه ٤٠ .

وَهَلْ أنا إن علّلت نفسي بِسَرْحَةٍ ... من السَّرْحِ مَسْدُودٌ عَلَيَّ طَرِيقُ !

والسَّرْحة : الشجرة .

وقال أعرابيّ ، وكَنَى عن امرأتين :

أيا نخلتَيْ أوْدٍ إذا كانَ فِيكُما ... جَنًى فانظُرا مَنْ تُطْعِمَانِ جَنَاكُما ! [1]

ويا نخلتَيْ أوْدٍ إذا هبَّتِ الصَّبا ... وأمسيتُ مقروراً ذكرتُ ذَرَاكُما

• • •

ومن الأخبار النبوية قوله عليه السلام : « مَنْ كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقين ماءه زرع غيره » ؛ أراد النهي عن نكاح الحبائل ؛ لأنه إذا وطئها فقد سقى ماءه زرع غيره .

وقال صلى الله عليه وآله لخوّات بن جُبير [2] : « ما فعل جملك يا خوّات » ؟ يمازحه ، فقال : قيّده الإسلام يارسول الله ؛ لأن خوّاتاً في الجاهلية كان يمشي البيوت ، ويقول : شَرَدَ جملي وأنا أطلبه ؛ وإنما يطلب النساء والخلوة بهن [3] ؛ وخوّات هذا هو صاحب ذات النِّحْيَيْن .

ومن كنايات القرآن العزيز قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ ﴾ [4] ؛ كنّى بذلك عن الزنا ، لأن الرجل يكون في تلك الحال بين يدي المرأة ورجليها .

ومنه في الحديث : « إذا قعد الرجل بين شُعَبِها الأربع » .

---

(١) أود : موضع بالبادية

(٢) خوات ابن جبير بن النعمان بن أمية الأنصاري الصحابي ، أبو عبد الله ، وقيل : أبو صالح ، أحد فرسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مات سنة ٤٠ . تاج العروس ١ : ٥٤٣ .

(٣) هي امرأة من تيم الله بن ثعلبة ؛ كانت تبيع السمن في الجاهلية ؛ وهي موضع المثل : أشغل من ذات النحيين . وانظر الميداني ١ : ٣٧٦

(٤) سورة الممتحنة ١٢ .

وقد فسّر قوم قوله تعالى: ﴿ وَٱمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الحَطَبِ ﴾[1] بمن النميمة، والعرب تقولُ لمن ينمّ ويَشِي : يُوقِد بين الناس الحطب الرَّطْب.

وقال الشاعر يذكر امرأة :

مِنَ البِيضِ لم تُصْطَدْ على حَبْلِ لَامَةٍ ... ولم تَمْشِ بَيْنَ النَّاسِ بالحَطَبِ الرَّطْبِ[2]

أى لم تؤخذ على أمرٍ تلام عليه ، ولم تُفسِد بين الحىّ بالكذب والنميمة .

● ● ●

ومما ورد نظير ممازحة معاوية[3] والأحنف من التعريضات أنّ أبا غسّان المِسْمعىّ مرّ بأبي غِفار السَّدوسىّ ، فقال : يا غِفار ؛ مافعل الدِّرْهمان ؟ فقال ؛ لحقا بالدرهم ؛ أراد بالدِّرهمين قول الأخطل :

فإنْ تَبْخَلْ سَدُوسُ بدِرْهَمَيْهَا ... فإنَّ الرِّيحَ طَيِّبَةٌ قَبُولُ[4]

وأراد الآخر قول بشّار :

وَفِي جَحْدَرٍ لؤمٌ ، وفى آلِ مِسْمَعٍ ... صَلَاحٌ ولكنْ دِرْهَمُ القومِ كَوْكَبُ[5]

● ● ●

وكان محمد بن عِقَال المجاشعىّ عند يزيد بن مَزْيد الشيبانىّ ، وعنده سيوفٌ تُعْرَض عليه ؛ فدفع سيفا منها إلى يد محمد ، فقال : كيف ترى هذا السيف ؟ فقال : نحن أبصر بالتَّمر منّا بالسيوف ، أراد يزيد قول جرير فى الفرزدق :

بِسَيْفِ أبى رَغْوَانَ سَيْفِ مُجَاشِعٍ ... ضربتَ ولم تضربْ بسيفِ ابن ظَالِمِ[6]

ضربتَ به عند الإمام فأُرْعِشَتْ ... يَدَاكَ ، وقالوا : مُحْدَثٌ غيرُ صارمِ

---

(١) سورة اللهب ٤

(٢) البيت فى اللسان ١ : ٢١٣ ، من غير نسبة .

(٣) ص ١٥ ، ١٦ .

(٤) ديوانه ١٢٦

(٥) ديوانه ١ : ٣١٣

(٦) ديوانه ٥٦٣ .

وأراد محمد قول مروان بن أبي حفصة :

لقد أفسدت أسنان بكر بن وائل … من التمر مالو أصلحته لمارها

• • •

وقال محمد بن عمير بن عطاء التميمي لشريك النميري ، وعلى يده صقر : ليس في الجوارح أحبّ إليّ من البازي ؛ فقال شريك : إذا كان يصيد القطا ، أراد محمد قول جرير :

أنا البازي المطلّ على نمير … أتيح من السماء لها انصبابا[1]

وأراد شريك قول الطرمّاح :

تميمٌ بطرْق اللؤم أهدى من القطا … ولو سلكتْ سُبْل المكارم ضلّتِ[2]

• • •

ودخل عبد الله بن ثعلبة المحاربي على عبد الملك بن يزيد الهلالي ؛ وهو يومئذ والي أرمينيّة ، فقال له : ماذا لقينا الليلة من شيوخ محارب ! منعونا النوم بضوضائهم وتَغَطمهم ؛ فقال عبد الله بن ثعلبة : إنهم — أصلح الله الأمير — أضلّوا الليلة برقعا ، فكانوا يطلبونه

أراد عبد الملك قول الشاعر :

تنكّشُ بلا شيء شيوخُ محاربٍ … وما خلتُها كانتْ تريش ولا تبري[3]

ضفادع في ظلماء ليلٍ تجاوبت … فدلّ عليها صوتُها حيّةَ البحرِ

وأراد عبد الله قول القائل :

لكلّ هلاليّ من اللؤم برقعٌ … ولابن يزيد برقعٌ وجِلالُ[4]

(١) ديوانه ٧٢ .

(٢) الشعر والخبر في اللآلي ٨٦٣ ، وكنايات الجرجاني ٧٢

(٣) للأخطل ، ديوانه ١٣٢ ، تنكش : تصوت ، وفي الديوان : « دلق »

(٤) الشعر والخبر في كنايات الجرجاني ٧٢

وروى أبو بكر بن دُريد فى كتاب " الأمالى " عن أبى حاتم ، عن العُتبىّ ، عن أبيه ؛ أنه عُرِض على معاوية فرس ، وعنده عبد الرحمن[1] بن الحكَم بن أبى العاص ؛ فقال : كيف ترى هذا الفرس يا أبا مطرّف ؟ قال أراه أجشّ هزِيما ، قال معاوية : أجل ، لكنه لا يطّلع على الكنائن ، قال : يا أمير المؤمنين ؛ ما استوجبتُ منك هذا الجواب كلّه ، قال : قد عوّضتك عنه عشرين ألفا .

قال أبو بكر بن دريد : أراد عبد الرحمن التعريض بمعاوية بما قاله النجاشى فى أيام صِفّين :

وَنَجّى ابنَ حربٍ سابحٌ ذُو عُلَالَةٍ ... أجشُّ هزِيمٌ والرّماحُ دوانى[2]

إذا قلت أطراف الرماح تَنُوشُه ... مرَتْهُ له السّاقان والقدمانِ[3]

فلم يحتمل معاوية منه هذا المزاح ؛ وقال : لكنه لا يطّلع على الكنائن ؛ لأن عبد الرحمن كان يُتّهم بنساء إخوته[4].

***

وروى ابن دريد أيضا فى كتاب " الأمالى " عن أبى حاتم النخَعى ، أنّ النجاشىّ دخل على معاوية ، فقال له : كيف قلت : « ونجّى ابنَ حربٍ سابحٌ » ، وقد علمت أنّ الخيل لا تجرى بمثلى[5] فرارا ؟ قال : إنما عنيت عتبة أخاك ـ وعُتْبة جالس ـ فلم يقل معاوية ولا عُتبة شيئا .

***

(١) ب : « عبد الله » ، والصواب من ا ، ج ، وجمهرة الأمثال ١١٠

(٢) السابح : الفرس السريع ، كأنه يسبح ، والعلالة : البقية من السير . والأجش : الغليظ الصوت من الإنسان والخيل والرعد وغيره . والهزيم : الفرس الشديد الصوت .

(٣) مرته : استدرت جريه .

(٤) الخبر برواية أخرى فى الأغانى ١٣ : ٢٦٠ . (٥) ب : « بى » .

وورد إلى البصرة[١] غلام من بنى قَفْعَس ، كان يجلس فى المِرْبد[٢] ، فينشد شعرا . ويجمع الناس إليه ؛ فذُكر ذلك للفرزدق ، فقال : لأسوءنّه ، فجاء إليه ، فسمع شيئا من شعره ، فحسده عليه ، فقال : ممّن أنت ؟ قال : من بنى قَفْعَس ، قال : كيف تركت القَنَان[٣] ؟ فقال : مقابل لَصَافِ[٤] ؛ فقال : ياغلام ، هل أنجدتْ أمك ؟ قال : بل أنجد أبى .

قال أبو العباس المبرّد : أراد الفرزدق قول الشاعر[٥] :

ضَمِنَ القَنَانُ لِفَقْعَسٍ سوآتِها ... إن القَنَانَ لِفَقْعَسٍ لمِعَمّرُ[٦]

والقَنَان جبل فى بلاد قَفْعَس ؛ يريد أن هذا الجبل يستر سوآتهم ، وأراد الغلام قول أبى المهوّش[٧] :

وإذا يَسُرّكَ من تميمٍ خَصْلَةٌ ... فَلَمَا يَسُوءكَ مِنْ تَمِيمٍ أكثرُ[٨]

أكلتْ أُسَيْدٌ والهُجَيْمُ ودارِمٌ ... أيْرَ الحمارِ وخُصْيَتَيْهِ العَنْبَرُ

قد كنتُ أحسِبُهم أُسودَ خَفِيّةٍ ... فإذا لَصَافِ يَبِيضُ فيه الحُمَّرُ

ولَصَاف : جبل فى بلاد بنى تميم ، وأراد بقوله : « هل أنجدتْ أمك » ، أى إن كانت

---

(١) الخبر فى أمالى القالى ٢ : ٢٣٦ وكنايات الجرجانى ٧٣ وخزانة الأدب ٣ : ٨٥ واللآلى للبكرى ٨٥٩ مع اختلاف الرواية .

(٢) المربد ، يطلق على مواضع ؛ والمراد هنا مربد البصرة ؛ قال ياقوت : « من أشهر محالها ؛ وكان يكون سوق الإبل فيه قديما ؛ ثم صار محلة عظيمة ؛ سكنها الناس ؛ وبه كانت مفاخرات الشعراء ومجالس الخطباء

(٣) فى الأصول : « القنان » تصحيف ؛ والقنان : موضع ذكره ياقوت ، وقال : « هو جبل فيه ماء يدعى العسيلة ؛ وهو لبنى أسد ؛ وقالوا قيل . . . » ، وأورد البيت .

(٤) رواية الخزانة : « تبيض فيه الحمر » .

(٥) هو نهشل بن حرى ؛ يهجو بنى قفعس ، كما ذكره ياقوت (لصاف) .

(٦) قال ياقوت : « معمر ، أى ملجأ » .

(٧) من أبيات تسعة ذكرها صاحب الخزانة ٣ : ٨٤ نقلا عن ضالة الأديب ، وهى أيضا فى الوحشيات ٢١٨

(٨) فى الجرجانى والبكرى والخزانة : « خصلة » .

أنجدتْ فقد أصابها أبي ، فخرجتَ تشبهني ؟ فقال : بل أنجد أبي ؛ يريد بل أبي أصاب أمك فوجدها بَغِيًّا .

* * *

قال عبد الله بن سوّار : كنا على مائدة إسحاق بن عيسى بن علي الهاشمي ؛ فأُتِينا بحريرة قد عملت بالسكر والسمن والدقيق ؛ فقال معدّ[1] بن غَيلان العبدي : ياحبذا السخينة ! ما أكلت ـ أيها الأمير ـ سخينة ألذّ من هذه ؛ فقال : إلّا أنها تولّد الريح في الجوف كثيرا ؛ فقال : إنّ المعايب لاتذكر على الخِوان .

أراد معدّ ما كانت العرب تعيّر به قريشا في الجاهلية من أكل السّخينة[2] ، وقد قدّمنا ذكره ، وأراد إسحاق بن عيسى ما يعيّر به عبد القيس من الفَسْو ؛ قال الشاعر :

وَعَبْدُ القَيْسِ مُصْفَرٌّ لحاهـا ... كأنَّ فساءها قِطَعُ الضَّبابِ

* * *

وكان سِنان[3] بن أحمس النُّمَيْري يُساير الأمير عمر بن هبيرة الفزاري ، وهو على بغلة له ، فتقدمت البغلة على فرس الأمير ، فقال : اعضض[4] بغلتك ياسنان ؛ فقال : أيها الأمير ؛ إنها مكتوبة ؛ فضحك الأمير .

أراد عمر بن هبيرة قول جرير :

فَغُضَّ الطَّرْفَ إنكَ مِنْ نُمَيْرٍ ... فلا كَعْبًا بلغتَ ولا كِلابا

وأراد سنان قولَ ابن دارة[5] :

لاتأمَنَنَّ فَزارِيًّا خَلَوْتَ بِهِ ... عَلَى قَلُوصِك واكْتُبْها بأسْيارِ

---

(١) في كنايات الجرجاني « مسعد » .

(٢) الخبر في الكنايات للجرجاني ٢٢

(٣) في الاقتضاب : « شريك بن عبد الله النميري » .

(٤) في الاقتضاب : « غض من لجام بغلتك » .

(٥) في الأصول : « الأخطل » ، وهو خطأ ، والبيت لسالم بن دارة ، من أبيات أوردها صاحب الخزانة : ١ : ٥٥٧ وانظر الجرجاني ٧٤ ، والفاضل ٥٤ ، والسهيلي ٢ : ٢٨٨ ، وزهر الآداب ٢١ ، والاقتضاب ٥٥ .

وكانت فَزارة تعيّر بإتيان الإبل ؛ ولذلك قال الفرزدق يهجو عمر بن هبيرة هذا ، ويخاطب يزيد بن عبد الملك [1] .

أمير المؤمنين وأنت بَرٌّ تقيٌّ لستَ بالجشع الحريصِ [2]
أأطعمتَ العِراق وَرَافِدَيْه فزاريّاً أحذّ يدَ القميصِ [3]
تفنّق بالعراقِ أبو المثنّى وعلّم قومَه أكلَ الخبيصِ [4]
ولم يكُ قبلها راعِي مخاضٍ لتأمنه على وَرِكَيْ قَلُوصِ [5]

الرافدان : دِجْلة والفرات ، وأحذّ يد القميص ، كناية عن السرقة والخيانة . وتفنّق : تنعّم وسمن ، وجارية فُنُق ؛ أي سمينة .

والبيت الآخر كناية عن إتيان الإبل الذي كانوا يُعيّرون به [6] .

وروى أبو عُبيدة عن عبد الله بن عبد الأعلى قال : كنا نتغدّى مع الأمير عمر بن هبيرة . فأحضر طباخه جامَ خَبيص ، فكرهه للبيت المذكور السابق ، إلا أنّ حاجبه أدركه ، فقال : ضعه يا غلام ، قاتل الله الفرزدق ، لقد حملني أرى الخبيص فأستحي منه [7] !

● ● ●

قال المبرّد : وقد يسير البيت في واحد ؛ ويرى أثره عليه أبدا ، كقول أبي العتاهية

---

(١) ديوانه ٤٨٧ ، الكامل ٤٧٩ (طبع أوربا) ، الفاضل ١١١ ، كنايات الجرجاني ٧٤ ، الحيوان ٥ : ١٩٧ ، الشعراء لابن قتيبة ٣٤

(٢) الديوان والحيوان : « بالوالي الحريص » .

(٣) الأحذ : السريع اليد الخفيفها . قال ابن قتيبة : « يريد أنه خفيف اليد بالخيانة ، فاضطرته القافية لذكر القميص » .

(٤) في الحيوان « تفتق » ، من قولهم . تفتقت خواصر النعم من البقل ، إذا اتسعت من كثرة الرعي . والخبيص : ضرب من الحلوى المطبوخة .

(٥) المخاض : الحوامل من النوق ؛ والقلوص : الشابة من الإبل .

(٦) كنايات الجرجاني ٧٤

(٧) كنايات الجرجاني ٧٥ .

فى عبد الله بن معن بن زائدة :

فما تَصنعُ بالسّيفِ إذا لم تكُ قتّالا[١]
فكسِّرْ حِليةَ السّيفِ وصُغْها لكَ خلخالا

وكان[٢] عبد الله بن معن إذا تقلّد السيفَ ورأى مَنْ يرمُقه بان أثرُه عليه ؛ فظهر الخجل منه .

***

ومثل ذلك مايحكى أنّ جريرا قال : والله لقد قلتُ فى بنى تَغْلِب بيتاً لو طُعِنوا بعدَها بالرّماح فى أستاههم ماحكّوها ؛ وهو :

والتّغلبىّ إذا تنحنحَ للقِرَى حَكَّ استَه وتمثّلَ الأمثالا[٣]

***

وحكى أبو عبيدة عن يونس ، قال : قال عبدالملك بن مرْوان يوما ؛ وعنده رجال : هل تعلمون أهلَ بيت قيل فيهم شعر ، وَدُّوا لو أنّهم افتدوا منه بأموالهم ؟ فقال أسماء بن خارجة الفَزارِىّ : نحن ياأمير المؤمنين ؛ قال : وماهو ؟ قال : قول الحارث بن ظالم المرّىّ :

وما قومى بثعلبة بن سعدٍ ولا بفَزارةَ الشُّعْر الرِّقابا

فوالله ياأميرَ المؤمنين ؛ إنى لألبَس العِمامة الصفيقة ؛ فيخيَّل لِى أن شعر قفاىَ قد بدا منها .

---

(١) ديوانه ٢٣٤ ، والخبر والبيتان فى كنايات الجرجانى ٧٥ ، وقبلهما :

لقد بُلِّغْتُ ماقالا فَما باليتُ ماقالا
ولو كانَ من الأُسْدِ لما صال ولا هالا

(٢) الجرجانى : « قال : وكان » .
(٣) الخبر فى كنايات الجرجانى ٧٥ .

وقال هانئ بن قبيصة النميرى : نحن يا أمير المؤمنين ؟ قال وما هو ؟ قال قول جرير :

فَغُضَّ الطَّرْفَ إنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ ... فَلَا كَعْباً بَلَغْتَ وَلَا كِلَابا[1]

كان النميرى يا أمير المؤمنين إذا قيل له : ممن أنت ؟ قال : من نمير ، فصار يقول بعد هذا البيت : « من عامر بن صعصعة »[2] .

ومثل ذلك ما يروى أن النجاشى لما هجا بنى العجلان بقوله[3] :

إِذَا اللهُ عَادَى أهلَ لؤمٍ ورقَّةٍ ... فعادى بنى العَجْلانِ رهطَ ابنِ مُقْبِلِ[4]

قُبَيِّلَةٌ لا يغدِرُونَ بذمَّةٍ ... ولا يظلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خردلِ

وَلَا يَرِدُونَ المَاءَ إلَّا عَشِيَّةً ... إذا صدَرَ الوُرَّادُ عن كلِّ مَنهلِ

وَمَا سُمِّىَ العَجْلَانَ إلا لقوله ... خذ القَعْبَ فاحلبْ أيها العبدُ واعجَلِ[5]

فكان الرجل منهم إذا سئل عن نسبه يقول : من بنى كعب ، وترك أن يقول : « عجلانى » .

• • •

وكان عبد الملك بن عمير القاضى ، يقول : والله إن التنحنح والسعال ليأخذنى وأنا فى الخلاء فأردّه حياء من قول القائل :

إذَا ذَاتُ دَلٍّ كلّمته لحاجةٍ ... فهمَّ بأن يقضى تنحنحَ أو سَعَلْ

• • •

---

(١) ديوانه ٧٥

(٢) كنايات الجرجانى ٧٥ ، والعمدة لابن رشيق ١ : ٢٥ .

(٣) الأبيات فى العمدة لابن رشيق ١ : ٢٧ ، كنايات الجرجانى ٧٥ ، مختارات ابن الشجرى ١٣١ ، الشعر والشعراء ٢٩٠ ، الخزانة ١ : ١١٣ ، مع خبر مذكور ، بخلاف رواية .

(٤) ابن مقبل ، هو تميم بن أبى بن مقبل ، قال الجمحى فى الطبقات ١٢٥ : « تميم بن أبى بن مقبل ، شاعر خنذيذ مغلب ، غلبه النجاشى ، ولم يكن إليه فى الشعر ، وقد قهره فى الهجاء فقال :

« إذا الله عادى أهل لؤم ودقة »

(٥) القعب : القدح الضخم الغليظ الجافى .

ومن التعريضات اللطيفة ، ماروى أن المفضل بن محمد الضبى بعث بأضحية هزيل إلى شاعر ، فلما لقيه سأله عنها ، فقال : كانت قليلة الدم ، فضحك المفضل ، وقال : مهلا يا أبا فلان ؛ أراد الشاعر قول القائل :

وَلَوْ ذُبِحَ الضَّبِيُّ بِالسَّيْفِ لَمْ تَجِدْ ... مِنَ اللُّؤْمِ لِلضَّبِيِّ لَحْمًا وَلَا دَمَا[1]

● ● ●

وروى ابن الأعرابى فى الأمالى قال : رأى عقال بن شبة بن عقال المجاشعى على أصبع ابن عبس وضحا ، فقال : ماهذا البياض على إصبعك يا أبا الجراح ؟ فقال : سَلْح النعامة يابن أخى ؛ أراد قول جرير :

فَضَحَ الْعَشِيرَةَ يَوْمَ يَسْلَحُ قَائِمًا ... سَلْحَ النَّعَامَةِ شَبَّةُ بْنُ عِقَالِ[2]

وكان شبة بن عقال قد برز يوم الطوانة[3] مع العباس بن الوليد بن عبد الملك إلى رجل من الروم ؛ فحمل عليه الرومى ، فنكص وأحدث ؛ فبلغ ذلك جريرا باليمامة ، فقال فيه ذلك[4].

● ● ●

ولقى الفرزدق مخنثا يحمل قماشه[5] ، كأنه يتحول من دار إلى دار ؛ فقال : أين راحت عمتنا ؟ فقال : قد نفاها الأغر يا أبا فراس ؛ يريد قول جرير فى الفرزدق :

نفاك الأغرُّ ابن عبد العزيز ... وَحَقُّكَ تُنْفَى من المسجدِ[6]

---

(١) كنايات الجرجانى ٧٢

(٢) ديوانه ٤٧١

(٣) الطوانة ؛ بضم أوله، وبعد الألف نون : بلد بثغور المصيصة.

(٤) كنايات الجرجانى ٧٧

(٥) قماش البيت : متاعه .

(٦) ديوانه ١٢٨

وذلك أن الفرزدق وَرَد المدينة ، والأمير عليها عمر بن عبد العزيز ، فأكرمه حمزة بن عبدالله بن الزبير وأعطاه ، وقعد عنه عبدالله بن عمرو بن عثمان ، وقصّر به ، فمدح الفرزدقُ حمزة بن عبدالله ، وهجا عبدالله ، فقال :

مَا أَنْتُمُ مِنْ هاشِمٍ فى سِرِّها فاذْهَبْ إليكَ ولا بَنِى العَوّامِ[1]
قومٌ لهمْ شرفُ البطـاحِ وأنتمُ وَضَرُ البلاطِ موطَّئوا الأقدامِ

فلما تناشد الناس ذلك ، بعث إليه عمر بن عبد العزيز ، فأمره أن يخرج عن المدينة ، وقال له : إن وجدتك فيها بعد ثلاث عاقبتُك ، فقال الفرزدق : ما أراني إلا كثمود حين قيل لهم : ﴿ تَمَتَّعُوا فِى دَارِكُمْ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ[2] ﴾ ؛ فقال جرير يهجوه :

نفاكَ الأغرّ ابنُ عبدِ العزيزِ وَحَقُّكَ تُنفَى من المسجدِ[3]
وَسَمَّيتَ نفسَكَ أشقَى ثمودَ فقالوا ضللتَ ولم تهتدِ
وقد أُجِّلُوا حين حلّ العذابُ ثلاثَ ليـالٍ إلى الموعدِ
وَجَـدْنا الفرزدقَ بالموسِمَيْنِ خبيثَ المداخِلِ والمشهدِ

●●●

وحكى أبو عبيدة ، قال : بينا نحن على أشراف الكوفة وقوف ؛ إذ جاء أسماء بن خارجة الفزاريّ فوقف ؛ وأقبل ابن مكعبر الضبيّ فوقف متنحيًا عنه ؛ فأخذ أسماء خاتمًا كان فى يده ، فصّه فيروز أزرق ، فدفعه إلى غلامه ، وأشار إليه أن يدفعه إلى ابن مكعبر ؛ فأخذ ابن مكعبر شِسْع نعله ؛ فربطه بالخاتم ، وأعاده إلى أسماء ؛ فتمازحا ولم يَفْهَمْ أحدٌ من الناس ما أرادا ، أراد أسماء بن خارجة قول الشاعر :

لقد زَرِقت عيناكَ يابنَ مكعبرٍ كذا كلّ ضبّيٍّ من اللؤمِ أزرقُ

---

(١) ديوانه ٧٧٢ ، وروايته : « فى مثل أسرة هاشم »
(٢) سورة هود ٦٥ (٣) ديوانه ١٢٨

وأراد ابن مكمر قول الشاعر :

لا تأمَنَنَّ فزاريا خَلَوْتَ بِهِ ... عَلَى قَلُوصِكَ وَاكْتُبْهَا بأسيارِ [1]

وكانت فزارة تعيّر بإتيان الإبل ؛ وعيّرت أيضا بأكل جُرْدَان الحمار ؛ لأن رجلا منهم كان في سفر لجاع ، فاستطعم قوماً فدفعوا إليه جُرْدان الحمار ، فشواه وأكله ، فأكثرت الشعراء ذكرهم بذلك ؛ وقال الفرزدق : [2]

جَهِّزْ إذا كنتَ مُرْتاداً ومنتجِعاً ... إلى فزارة عيراً تحمل الكَمَرَا [3]

إنَّ الفزاريَّ لَوْ يَعْمَى فيطعِمُه ... أيْرَ الحمارِ طبيبٌ أبرأ البَصَرَا

إنَّ الفزاريَّ لا يشفيه مِنْ قَرَمٍ ... أطايبُ العَيْرِ حتى يَنْهَشَ الذَّكَرا

وفي كتب الأمثال أنه اصطحب ثلاثة : فزاريٌّ وتغلبي ومُرّيّ ـ وكان اسم التغلبيّ مرقة ـ فصادوا حمارا ، وغاب عنهما الفزاريّ لحاجة ، فقالوا : نخبأ له جُرْدانه، نضحك منه ؛ وأكلوا سائره ؛ فلما جاء دفعا إليه الجردان ؛ وقالا : هذا نصيبك ، فنهسه فإذاهو صلب ، فعرف أنهم عرّضوا له بما تُسَب به فزارة ؛ فاستلّ سيفه ، وقال : لتأكلانه ؛ ودفعه إلى مَرْقة ، فأبى أن يأكله ، فضربه فقتله ، فقال المُرّيّ : طاح مِرْقة ؛ قال : وأنت إن لم تلقمه ! فأكله [4].

وذكر أبو عبيدة أنّ إنسانا قال لمالك بن أسماء بن خارجه الفزاريّ : اقضِ ديني أيها الأمير ؛ فإنّ عليّ دينا ؛ قال : مالك عندي إلا ماضرب به الحمار بطنه ، فقال له عبيد بن أبي محجن :

---

(١) اللآلى ٨٦٢ ، وكنايات الجرجاني ٧٩ .

(٢) ديوانه ٢٨٤ .

(٣) في الديوان : « جهز فإنك مختار ومبتعث » .

(٤) الخبر في اللآلى ٨٦٠ ، وكنايات الجرجاني ٧٦ .

بارك الله لكم يابنى فَزارة فى أيْر الحمار ؛ إن جُعْتُمْ أكلتموه ؛ وإن أصابكم غُرْمٌ قضيتموه به .

ويحكى أن بنى فزارة وبنى هلال بن عامر بن صعصعة تنافروا إلى أنس بن مدرك الخثعمىّ ؛ وتراضَوْا به ، فقالت بنو هلال : أكلتم يابنى فَزارة أيْر الحمار ، فقالت بنوفزارة : وأنتم مَدَرْتُم[1] الحوض بسلحكم ؛ فقضى أنَس لبنى فَزارة على بنى هلال ؛ فأخذ الفَزاريّون منهم مائة بعير كانوا تخاطروا عليها ؛ وفى مادر يقول الشاعر :

لَقَدْ جَلَّلَتْ خِزْياً هلالُ بن عامرٍ   بنى عامرٍ طُرًّا بسَلْحَةِ مادِرِ[2]
فأُفٍّ لكُمْ لاتذكروا الفَخْرَ بعدها   بنى عامرٍ ، أنتم شرارُ المعاشرِ[3]

• • •

وذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرد فى كتاب " الكامل " أن قتيبة بن مسلم لما فتح سَمَرْقَنْد ؛ أفضى إلى أثاث لم يُرَ مثله ، وآلات لم يسمع مثلها ؛ فأراد أن يُرِىَ الناسَ عظيمَ مافتح الله عليه ، ويعرّفهم أقدار القوم الذين ظهر عليهم ؛ فأمر بدارٍ ففُرِشت ، وفى صحنها قدورٌ يُرتقى إليها بالسلالم ؛ فإذا بالحُضَيْن بن المنذر بن الحارث بن وعلة الرقاشىّ قد أقبل ؛ والناس جلوسٌ على مراتبهم ـ والحُضَيْن شيخ كبير ـ فلما رآه عبد الله بن مسلم قال لأخيه قتيبة : ائذن لى فى معاتبته ، قال : لا تُرِدْه ، فإنه خبيث الجواب ، فأبى عبدُ الله إلّا أن يأذن له ـ وكان عبد الله يُضَعَّف[4] ، وكان قد تسوّر حائطا إلى امرأة قبل ذلك ـ فأقبل على الحُضين ، فقال : أمِنَ الباب دخلت ياأباساسان ؟ قال : أجل ؛ أسنّ عمّك عن تسوّر

(١) مدرتم الحوض ؛ أى سلحتم فيه .
(٢) فى اللسان : « وفى المثل : « ألأم من مادر » ؛ وهو رجل من بنى هلال بن عامر » . وفى الصحاح : « هو رجل من هلال بن عامر بن صعصعة ؛ لأنه سقى إبله ، فبقى فى أسفل الحوض ماء ، فسلح فيه ، ومدر به حوضه ، بخلا أن يشرب من فضله » .
(٣) كنايات الجرجانى ٧٦ ، ٧٧ ، والبيتان أيضا فى اللسان ٧ : ٨
(٤) يضعف ؛ أى يوصف بالضعف لقلة عقله .

الحيطان ؟ قال : أرأيتَ هذه القدور ؟ قال : هى أعظم من ألا تُرى ؟ قال : ما أحسب بكرَ ابن وائل رأى مثلها ، قال : أجل ، ولا عَيْلان؛ ولو رآها سُمِّى شَبْعان ؛ ولم يسم عَيْلان ، فقال عبد الله : أتعرف يا أبا ساسان الذى يقول :

عَزَلنا وأمَّرنا وبكرُ بن وائلٍ تَجُرُّ خُصاها تبتغى من تُحالف[1]

فقال : أعرفه ، وأعرف الذى يقول :

فأدى الغُرْم مَنْ نادى مشيرا ومَنْ كانَتْ له أسْرَى كلابِ
وخَيْبَةُ مَنْ يخيب على غَنِيٍّ وباهـلـةَ بن أعصر والرِّبابِ[2]

فقال : أتعرف الذى يقول :

كأنَّ فِقاح الأزد حَولَ ابن مِسْمَعٍ وقد عَرِقَتْ أفواهُ بكر بن وائلِ

قال : نعم وأعرف الذى يقول :

قوم قتيبـةُ أمُّهم وأبوهمُ لولا قتيبة أصبحُوا فى مَجهلِ

قال : أما الشعر فأراكَ ترويه ، فهل تقرأ من القرآن شيئا ؟ قال : نعم ؛ أقرأ الأكثر الأطيب[3] : ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾[4].

---

(١) فى رغبة الكامل للمرصفى ٦ : ١١٧ : رواية صدره : « نزعنا ووليناه » ؛ وبعده :

وَمَا مات بكرىّ من الدّهر ليلةً فيصبحُ إلّا وَهْوَ للذلّ عارفُ

وهذا الشعر لحارثة بن بدر الغدانى ؛ قاله يوم رضى أهل البصرة أن يولوا عليهم بعد موت معاوية بن يزيد ابن عبد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمى ؛ حتى يجتمع الناس على إمام ، وكان عبيدالله بن زياد الوالى عليهم قد طلب الإمارة لنفسه ، فلم يرضوا به ، فلما رأى الشر منهم هرب هو وأخوه ، فلجأ إلى دار مسعود ابن عمرو الأزدى ، وقد استجاش بكر بن وائل مالك بن مسمع الجحدرى ، فجمع وأعد وطلب من الأزد المحالفة على نصرة عبيد الله بن زياد ؛ ورده إلى دار الإمارة فلم ينجح » .

(٢) فى زيادات الكامل . « أى بالخيبة من يخيب » . والرباب : قبائل ، والبيتان لزيد الخيل ذكرهما ابن قتيبة فى الشعراء ٦ : ٢٤٦ ، وفيه وفى الكامل : « الركاب » بدل « الرباب » .

(٣) الكامل : « الأغلب » .

(٤) سورة الإنسان آية : ١

فأغضبه ؛ فقال : والله لقد بلغنى أنّ امرأة الحضَين حُمِلَتْ إليه وهى حُبْلى من غيره ؛ قال: فما تحرك الشيخ عن هيئته الأولى ، بل قال على رِسْلِهِ[1] : وما يكون ! تلد غلاما على فراشي ؛ فيقال: فلان ابن الحضين ؛ كما يقال: عبد الله بن مسلم ؛ فأقبل قتيبة على عبدالله؛ وقال له : لايبعد الله غيرك[2].

وغرضنا من هذه الحكاية الأدبية المستحسنة قول الحضَين تعريضا بفاحشة عبدالله: « أجل ؛ أسنّ عمّك عن تسوُّر الحيطان » .

• • •

ويحكى أن أبا العيناء أهدى إلى أبى علىّ البصير — وقد ولد له مولود — حَجَرا ، يذهب فى ذلك إلى قوله عليه السلام: « الولد للفراش، وللعاهر الحجَر »، فاستخرج أبو علىّ ذلك بفطنته وذكائه ؛ ثم ولد بعد أيام لأبى العيناء مولود ؛ فقال له : فى أىّ وقت وُلدلك ؟ قال : وقت السَّحَر ، فقال: اطَّرد قياسُه ، وخرج فى الوقت الذى يخرج فيه أمثاله — يعنى السُّؤَال — يعرّض بأن أبا العيناء شحّاذ ، وأن ولده خرج يشبهه[3] .

• • •

ومن التعريضات والرموز بالفعل دون القول ما ذكره مؤرِّج بن عمرو السَّدوسىّ فى كتاب " الأمثال " أنّ الأحوص بن جعفر الكلابىّ ، أتاه آتٍ من قومه ، فقال: إن رجلا لانعرفه جاءنا، فلما دنا منّا حيث يراه ، نزل عن راحلته ، فعلّق على شجرة وَطْبا من لبن، ووضع فى بعض أغصانها حَنْظَلة ، ووضع صُرّة من تراب ، وحُزْمة من شوك ، ثم أثار راحلته ، فاستوى عليها وذهب — وكان أيام حرب تميم وقيس عَيْلان — فنظر الأحوص فى ذلك ، فعىّ به ، فقال : أرسلوا إلى قيس بن زهير ، فأتوا قيسا ، فجاءوا به إليه ، فقال له : ألم تك أخبرتنى أنه لا يرد

---

(١) على رسله ؛ أى على مهله وتؤدته .

(٢) الكامل ٢ : ١٣ ، ١٤ .

(٣) كنايات الجرجانى ٧٩

عليك أمرٌ إلا عرفتَ ما فيه ما لم تر نواصيَ الخيل ! قال : ما خبرُك ؟ فأعلمه ، فقال : «قد بيّن الصبح لذي عينين » ، هذا رجل قد أخذتْ عليه العهود ألا يكلّمكم ، ولا يرسل إليكم ، وإنه قد جاء فأنذركم . أما الحنظلة ، فإنه يخبركم أنه قد أتاكم بنو حنظلة ، وأما الصُّرّة من التراب ، فإنه يزعُم أنهم عدد كثير ، وأما الشوك فيخبركم أنّ لهم شوكة ، وأما الوطب فإنه يدلّكم على قُرْب القوم وبعدهم ؛ فذوقوه ، فإن كان حُلْواً حليبا فالقوم قريب ، وإن كان قارصا[1] فالقوم بعيد ، وإن كان المَسِيح[2] لاحلوا ولا حامضا فالقوم لا قريب ولا بعيد. فقاموا إلى الوَطْب فوجدوه حليبا ، فبادروا الاستعداد ، وغشيَتْهم الخيل فوجدتْهم مستعدين[3] .

ومن الكنايات ، [4]بل الرّموز الدقيقة[4] ، ما يحكَى أنّ قتيبة بن مسلم دخل على الحجاج وبين يديه كتاب قد وَرَد إليه من عبد الملك ، وهو يقرؤه ، ولا يعلم معناه ، وهو مفكّر ، فقال : ما الذى أحزن الأمير ؟ قال : كتاب ورد من أمير المؤمنين ، لا أعلم معناه ، فقال : إنْ رأى الأميرُ إعلامي به ! فناوله إياه ، وفيه : « أمّا بعدُ ، فإنك سالم ، والسلام » .

فقال قتيبة : مالى إن استخرجتُ لك ما أراد به ؟ قال : ولاية خراسان ، قال : إنه ما يسرّك أيها الأمير ، ويقرّ عينك ، إنما أراد قول الشاعر :

يُديرُونَنِي عَنْ سَالِمٍ وأُدِيرُهُمْ وَجِلْدَةُ بَيْنَ العينِ والأنفِ سالم[5]

أى أنت عندى مثل سالم عند هذا الشاعر ؛ فولّاه خراسان[6] .

حكى الجاحظ فى كتاب "البيان والتبيين" قال : خطب الوليد بن عبد الملك فقال :

---

(١) القارص : اللبن الحامض .
(٢) المسيخ : الذى لا طعم له .
(٣) كنايات الجرجانى ٨٠
(٤ – ٤) ساقط من ا ، ج
(٥) البيت فى اللسان ١٥ : ١٩٦ ، ونسبه إلى عبد الله بن عمر ، يقوله فى ابنه سالم .
(٦) كنايات الجرجانى ٨٢

« أمير المؤمنين عبدُ الملك قال : إن الحجّاج جلدة ما بين عيني وأنفي ، ألا وإني أقول : إن الحجاج جلدة وجهي كله »[1] .

وعلى ذكر هذا البيت، حُكي أنّ رجلا كان يسقي جلساءه شرابا صِرْفا غير ممزوج ؛ وكان يحتاج إلى التمزّج لقوّته ؛ فجعل يغنّي لهم :

يُديرونَني عَنْ سالمٍ وأديرهُمْ ... وجِلدة بين العَيْن والأنف سالم[2]

فقال له واحد منهم : يا أبا فلان، لو نقلت « ما » من غنائك إلى شرابك، لصلح غناؤنا ونبيذنا جميعا[3] .

ويشبه حكاية قتيبة والحجاج كتابُ عبد الملك إلى الحجاج ، جوابا عن كتاب كتبه إليه يغلظ فيه أمرَ الخوارج ، ويذكر فيه حالَ قَطَريّ وغيره وشدة شوكتهم ؛ فكتب إليه عبد الملك : « أوصيك بما أوصَى به البكريّ زيدا ؛ والسلام » .

فلم يفهم الحجاج ما أراد عبد الملك ، فاستعلم ذلك من كثير من العلماء بأخبار العرب فلم يعلموه ، فقال : مَنْ جاءني بتفسيره فله عشرة آلاف درهم ؛ وورد رجل من أهل الحجاز يتظلّم من بعض العمال ، فقال له قائل : أتعلم ما أوصَى به البكريّ زيدا ؟ قال : نعم أعلمه ، فقيل له : فأت الأمير ؛ فأخبره ولك عشرة آلاف درهم ، فدخل عليه فسأله ، فقال: نعم أيها الأمير ، إنه يعني قوله :

أقول لزيدٍ لا تُتَرْتِرْ فإنهمْ ... يرون المنايا دون قتلِك أو قتلي[4]

فإنْ وضعوا حربا فضعها، وإن أبوْا ... فَعُرْضَةُ نارِ الحرب مثلك أومثلِي

وإن رفعوا الحربَ العوان التي ترى ... فشُبَّ وقود النار بالحطَب الجَزْل

فقال الحجاج : أصاب أمير المؤمنين فيما أوصاني؛ وأصاب البكريّ فيما أوصى به زيدا ؛ وأصبت أيّها الأعرابي ؛ ودفع إليه الدّراهم .

---

(١) البيان والتبيين ١ : ٢٩٢

(٢) كذا في الأصول وكتاب الكنايات ؛ ويبدو أن الأصوب زيادة كلمة « ما » بعد كلمة « وجلدة » على سبيل الخطأ ؛ ليكون الخبر مفهوماً .

(٣) كنايات الجرجاني ٨٢ .

(٤) الأبيات لموسى بن جابر ، حماسة أبي تمام بشرح المرزوقي ٣٣٦ ، والتذكرة : البجلة .

وكتب إلى المهلّب : إنّ أمير المؤمنين أوصانى بما أوصى به البكرىّ زيدا ؛ وأنا أوصيك بذلك ؛ وبما أوصى به الحارث بن كعب بنيه .

فنظر المهلب فى وصية الحارث بن كعب، فإذا فيها: يابنىّ كونوا جميعا، ولا تكونوا شيّما فتفرّقوا ، وبزّوا قبل أن تُبَزّوا . الموت فى قوّة وعزّ ، خير من الحياة فى ذلّ وعجز . فقال المهلّب : صدق البكرىّ وأصاب ، وصدق الحارث وأصاب .

* * *

واعلم أنّ كثيرا مما ذكرناه داخلٌ فى باب التعريض ؛ وخارج عن باب الكناية ؛ وإنما ذكرناه لمشابهة الكناية ، وكونهما كالنوعين تحت جنس عام؛ وسنذكر كلاما كليًّا فيهما إذا انتهينا إلى آخر الفصل إن شاء الله .

ومن الكنايات قول أبى نواس :

وَناظِرَةٍ إلىَّ مِنَ النِّقابِ ... تُلاحِظُنى بِطَرْفٍ مُستَرابِ [1]

كَشَفْتُ قِناعَها فإذا عَجوزٌ ... مُمَوَّهَةُ المَفارِقِ بالخِضابِ

فما زالت تُجَشِّمُنِى طَويلاً ... وتأخذ فى أحاديثِ التَّصابِى

تُحاوِلُ أنْ يَقومَ أبو زيادٍ ... ودونَ قيامِهِ شَيْبُ الغُرابِ

أتت بِجِرابِها تكتال فيه ... فقامت وهى فارغةُ الجِرابِ

والكناية فى البيت الأخير وهى ظاهرة .

ومنها قول أبى تمام :

مالى رأيتُ ترابَكُمْ يَبَسَ الثَّرى ... مالى أرى أطوادَكُمْ تَتهدَّمُ [2]

(١) المثل السائر ٢ : ٢٠٧

(٢) ديوانه ٣ : ١٩٩ ؛ وديوانه : [illegible]

فكنى بـ « بلس الثرى » عن تنكرِ ذات بينهم ؛ وبـ « تهدّم الأطواد » عن خِفة حلومهم وطيش عقولهم .

ومنها قول أبي الطيب :

وَشَرُّ ماقَنَصَتْهُ راحتي قَنَصٌ   شُهبُ البزاةِ سواءٌ فيه والرَّخَمُ[1]

كنّى بذلك عن سيف الدولة ؛ وأنه يساوي بينه وبين غيره من أراذل الشعراء وخامليهم في الصلة والقرب .

* * *

وقال الأعيشر لرجل : ماأراد الشاعر بقوله[2] :

ولقد غدوت بِمُشْرِفٍ يافوخُهُ   مثل الهراوة ماؤه يتفصّـــد[3]

أرِنٌ يسيل من المراح لُعابُهُ   ويــكاد جلد إهابِهِ يتقدّدُ[4]

قال : إنه يصف فرساً ؛ فقال : حملك الله على مثله ، وهذان البيتان من لطيف الكناية ورشيقها ؛ وإنما عَنَى العضو .

وقريب من هذه الكناية قول سعيد بن عبد الرحمن بن حسان ، وهو غلام يختلف إلى عبد الصمد بن عبد الأعلى مؤدب ولد هشام بن عبد الملك ، وقد جمشه[5] عبد الصمد فأغضبه ، فدخل إلى هشام ، فقال له :

إنّه والله لولا أنتَ لم   يَنْجُ مِنّي سالماً عبدُ الصمدْ

---

(١) ــ ديوانه ٣ : ٣٢٣ .

(٢) الخبر والبيتان ومعهما ثالث في كنايات الجرجاني ٢٠ ؛ وفيه : « وحكى ابن دريد قال : وقف أعرابي على أبي عبيدة فقال : ما يعني الشاعر بقوله ... إلى آخر ؛ الخبر » وهما أيضاً في شرح التبريزي على الحماسة ٤ : ٣٥٦ .

(٣) رواية التبريزي : « عسر المكرة » .

(٤) أرن ، أي نشيط ، ورواية التبريزي : « مرح جبج » ؛ وذكر بعده :

حتّى علوْتُ بِهِ مَشَقّ ثَنِيّةٍ   طَوْراً أغورُ بِهِ وطَوْراً أنجدُ

(٥) الجمش : الملاعبة والمغازلة

قال هشام : ولم ذلك ؟ قال :

إنهُ قدْ رامَ مِنِّي خُطةً ... لم يَرُمْها قبلهُ مِنِّي أحـد

قال هشام : وما هي ؟ ويحك ! قال :

رامَ جَهلًا بي وجـهلا بأبي ... يُدْخِلُ الأفعى إلى بيت الأسدْ

فضحك هشام ، وقال : لو ضربته لم أُنكِرْ عليك[1] .

ومن هذا الباب قول أبي نواس :

إذا ما كنتَ جارَ أبي حُسَيْنٍ ... فَنَمْ ويَدَاكَ في طَرَفِ السِّلَاحِ[2]

فإنَّ له نساء سارقاتٍ ... ـ إذا ما بِتْنَ ـ أطرافَ الرِّمَاحِ

سرقن وقد نزلتُ عليه عضوى ... فلم أظفر به حتّى الصبـاح

فجـاء وقد تَخَدَّشَ جانباه ... يئنّ إلى من ألمِ الجـراحِ

والكناية في قوله : « أطرافَ الرماح » ، وفي قوله : « في طرف السلاح » .

● ● ●

ومن الكناية الحسنة قول الفرزدق يَرْثى امرأته ، وقد ماتت بِجُمْعٍ[3] :

وجفنِ سلاحٍ قد رزئتُ فلم أَنُحْ ... عليه ، ولم أبعث عليه البواكِيَا[4]

وفي جوفه من دارمٍ ذُو حفيظةٍ ... لَوَ انّ المنايا أخطأته ليـاليا[5]

---

(١) الأغاني ٨ : ٢٢١ ، ٢٢٢ .

(٢) المثل السائر ٢ : ٢٠٩ ، ٢١٠ .

(٣) بجمع ، أي ماتت وولدها في بطنها .

(٤) ديوانه ٨٩٤ ؛ وروايته : « وغمد سلاح » .

(٥) الديوان :

« لَوَ انَّ نَبَيِّلِي أَنْسَأَتْهُ لَيَالِيَا »

أخذه الرضيّ رحمه الله تعالى فقال يرثى امرأة :

إن لم تكن نصلا فغمدُ نُصُولِ ... غالته أحداثُ الزمانِ بغُولِ[1]

أو لم تكنْ بأبي شُبول ضيغم ... تدمَى أظافرُه فأمّ شُبُولِ

ومن الكنايات ما يروى أنّ رجلا من خواصّ كسرى أحبّ الملك امرأته ، فكان يختلف إليها سرًّا وتختلف إليه ، فعلم بذلك ، فهجرها وترك فراشها ، فأخبرتْ كسرى ، فقال له يوما : بلغنى أنّ لك عيناً عذبة ، وأنك لا تشرب منها ! فقال : بلغنى أيها الملك أنّ الأسد يَرِدُها فخفتُه ، فتركتها له ! فاستحسن ذلك منه ووصله .

• • •

ومن الكنايات الحسنة قول حاتم :

وما تشتكينى جارتى غير أننى ... إذا غاب عنها بعلُها لا أزُورها[2]

سيبلغها خيرى ويرجع بعلها ... إليها ، ولم يُسْبَلْ علىّ ستورُها[3]

فكنى بإسبال الستر عن الفعل ؛ لأنه يقع عنده غالبا .

فأما قول عمر : « مَنْ أرخى سترا أو أغلق بابا فقد وجب عليه المهر » . فيمكن أن يُكَنّى بذلك عن الجماع نفسه ؛ ويمكن أن يُكَنّى به عن الخلوة فقطْ ؛ وهو مذهب أبى حنيفة ؛ وهو الظاهر من اللفظ لأمرين : أحدهما قوله : « أغلق بابا » فإنه لو أراد الكناية لم يحسن الترديد بـ « أو » ، وثانيهما أنه قد كان مقررا عندهم أنّ الجماع نفسه يُوجِب كمال المهر ؛ فلم يكن به حاجة إلى ذكر ذلك .

ويشبه قولَ حاتم فى الكناية للقدّم ذكرها قولُ بَشّار بن بشر[4] :

---

(١) ديوانه لوحة ١٤٩ ؛ مطلع قصيدة يرثى فيها أبا سعد بن خلف عن أخته .

(٢) ديوانه ١١٠

(٣) الديوان : « ولم يقصر على » .

(٤) هو بشار بن بشر المجاشعى ؛ حماسة ابن الشجرى ١٣٥ ، والأبيات أيضا فى أمالى المرتضى ١ : ٣٧٩ ونسبها إلى هلال بن خثعم ، مع اختلاف فى الرواية ، وترتيب الأبيات .

وإنى لَعَفٌّ عَنْ زِيارَةِ جارتى ... وإنى لمشنوءٌ إلىَّ اغتيابُهـــــا

وَلَمْ أَكُ طَلَّاباً أحاديثَ سِرِّها ... ولا عالماً من أىّ حَوْكٍ ثيابُها[1]

إذا غابَ عنها بعلُها لم أكنْ لَهَا ... زَءُوراً ولم تنبحْ علىَّ كلابُها[2]

وقال الأخطل فى ضدّ ذلك يهجو رجلا ويرميه بالزنا :

سَبَنْتَى يظَلُّ الكلبُ يَمْضَغُ ثَوْبَه ... لَهُ فى ديارِ الغانياتِ طَرِيقُ[3]

السَّبنتى : النَّمر ؛ يريد أنه جرىء وقح ، وأنّ الكلب لأنسه به وكثرة اختلافه إلى جاراته يعرفه ، ويمضغ ثوبه ، يطلب ما يطعمه ، والضيف ينكره الكلب ولا يأنس به ؛ ثم أكّد ذلك بأنه قد صار له بكثرة تردّده إلى ديار النساء طريق معروف .

• • •

ومن جيد الكناية عن العفّة قول عَقِيل بن عُلّفة المرى[4] :

وَلَسْتُ بسائلٍ جاراتِ بيتى ... أغُيَّابٌ رجالُكِ أم شُهُودُ[5]

(١) رواية المرتضى

• وَمَا أَنا بالدَّارى أحاديثَ بيتِها •

وذكر بعده :

وَإِنَّ قِرَابَ البَطْنِ يَكْفِيكَ مِلْؤُهُ ... وَيَكْفِيكَ عَوْرَاتِ النِّساءِ اجْتِنابُها

وزاد ابن الشجرى بعده :

إذَا سُدَّ بابٌ عَنْكَ مِنْ دُونِ حَاجَةٍ ... فَذَرْهَا لِأُخْرَى لَيِّنٍ لَكَ بابُها

(٢) ابن الشجرى : « لم تأنس إلىّ كلابها » ، ويقال : رجل زوار وزءور ، كذا ذكره صاحب اللسان واستشهد بالبيت .

(٣) ديوانه ٢٦٧ ، وروايته : « له فى مغانى الغانيات » ، وفى شرحه : « المغانى : منزل القوم وعلمهم » . وفيه أيضا : « السبنتى : الذئب » .

(٤) من أبيات فى حماسة أبى تمام ـ بشرح التبريزى ١ : ٣٧٧ ، واللآلى ١٨٥ ، والمراثة ٤ : ١٢٠ وكنايات الجرجانى ١٠ ، وفى الأصول وكنايات الجرجانى « عقيل بن علقمه » وهو خطأ .

(٥) قال التبريزى : « ويجوز أن يكون عرّض بحذف الذى يهجوه ، كما يقول من لم تجر عادته بلزوم الأسواق لمن هو متعود للمبايعة والمشاراة : لست أحضر المجادب ولا أبصر إذا وزنت ، أى أنك باسامح تشعر بذلك » .

وَلَا مُلْقٍ لِذِي الوَدَعَاتِ سَوْطِي   أُلاعِبُهُ وَرِيبَتَهُ أُرِيدُ[1]

• • •

ومن جيّد ذلك ومختاره قولُ مسكين الدارميّ :

نَارِي وَنَارُ الجَارِ وَاحِدَةٌ   وَإِلَيْهِ قَبْلِي تَنْزِلُ القِدْرُ[2]

مَا ضَرَّ جَاراً لِي أُجَاوِرُهُ   أَلَّا يَكُونَ لِبَابِهِ سِتْرُ

أَعْمَى إِذَا مَا جَارَتِي بَرَزَتْ   حَتَّى يُوَارِيَ جَارَتِي الخِدْرُ[3]

• • •

والعرب تكنِي عن الفرْج بالإزار ؛ فتقول : هو عفيف الإزار ، وبالذيل ؛ فتقول : هو طاهر الذّيل ؛ وإنما كنوْا بهما ؛ لأنّ الذيل والإزار لابدّ من رفعهما عند العمل ؛ وقد كنوْا بالإزار عن الزوجة في قول الشاعر :

أَلَا أَبْلِغْ أَبَا بِشْرٍ رَسُولاً   فِدَاً لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٍ إِزَارِي[4]

يريد به زوجتي ؛ أو كنّى بالإزار هاهنا عن نفسه .

وقال زُهير :

---

(١) يعني بذي الودعات الطفل ، لأنهم يعلقون عليه الودع .

(٢) الأبيات في معجم الأدباء ١١ : ١٣١ ، ١٣٢ ، وأمالي المرتضى ١ : ٤٣ ، ٤٤ ، وكنايات الجرجاني ١٠ .

(٣) معجم الأدباء : « أعمى » ، وذكر بعده :

وَيَصَمُّ عَمَّا كَانَ بَيْنَهُمَا   سَمْعِي وَمَا بِي غَيْرَهُ وَقْرُ

(٤) البيت مع آخر في كنايات الثعالبي ٣ ، ذكرهما في خبر ، قال : « وأما الكناية بالقلوص ، فكما كتب رجل من مغزى كان فيه إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوصيه بعياله :

أَلَا أَبْلِغْ أَبَا حَفْصٍ رَسُولاً   فِدَاً لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٍ إِزَارِي

قَلَائِصَنَا هَدَاكَ اللهُ إِنَّا   شُغِلْنَا عَنْكُمُ زَمَنَ الحِصَارِ

الحافِظُونَ ذِمامَ عَهْدِهِمُ والطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الأُزُرِ(١)
السَّتْرَ دون الفاحشات ولا يلقاك دون الخيرِ مِنْ سُتُرِ

●●●

ويقولون فى الكناية عن العفيف : ما وضعتْ مُومسة عنده قِناعا ؛ ولا رفع عن مومسة ذيلا .

وقد أحسن ابنُ طباطبا فى قوله :

فَطَرِبْتُ طَرْبَةَ فاسقٍ متهتّكٍ وَعَفَفْتُ عِفَّةَ ناسِكٍ متحرِّجِ(٢)
الله يعلمُ كيفَ كانت عِفّتى ما بين خلخالٍ هناك ودُملُجِ

ومن الكناية عن العفّة قولُ ابن ميّادة :

وَمانِلْتُ مِنْها مُحْرَمًا غيرَ أننى أُقَبِّلُ بَسّامًا من الثَّغرِ أَفْلَجا(٣)
وأَلْثُمُ فاها آخِذًا بِقُرُونِها وأَتْرُكُ حاجاتِ النُّفوسِ تحرُّجا

فكنى عن الفعل نفسه بحاجات النفوس ، كما كنى أبو نواس عنه بذلك العمل فى قوله :

مَرَّ بِنا وَالعُيونُ تَرْمُقُهُ تَجْرَحُ مِنْهُ مواضِعَ القُبَلِ

---

(١) كذا نسب المؤلف البيتين لزهير ، وللثانى فى ديوانه ٩٥ ، من قصيدته التى يمدح فيها هرم بن سنان ، ومطلعها :

لِمَنِ الدِّيارُ بِقُنَّةِ الحِجْرِ أَقْوَيْنَ مِن حِجَجٍ وَمِنْ دَهْرِ

وليس منها البيت الأول ، وهو فى الكامل ٤٩٥ ، واللآلى ٤٨٠ من أبيات للخرنق أخت طرفة ، بهذه الرواية ، وفى وخزانة الأدب ٤ : ٣٠١ وكنايات الجرجانى ١١ ، والكتاب بهذه الرواية :

النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرَكٍ والطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الأُزُرِ

(٢) كنايات الجرجانى ١٠
(٣) كنايات الجرجانى ١١

أفرِغَ فى قالب الجمال فما ... يصلح إلا لذلك العملِ

وكما كنى عنه ابن المعتز بقوله :

وَزارَنى فى ظلامِ اللّيلِ مُستَتِراً ... يستعجلُ الخطوَ من خَوفٍ ومن حَذَرِ

ولاح ضوء هلالٍ كاد يفضحُهُ ... مثل القُلامة قد قُصَّتْ من الظُّفُرِ

فقمت أفرِش خدّى فى الطريق لَهُ ... ذُلًّا وأسحبُ أذيالِى على الأثَرِ

فكانَ ما كانَ مِمّا لستُ أذكُرُهُ ... فظُنَّ خيراً ولا تسألْ عن الخبَرِ

• • •

ومما تطيّروا من ذكره، فكنّوا عنه قولُهم: « مات » ، فإنهم عبّروا عنه بعبارات مختلفة داخلة فى باب الكناية ، نحو قولهم : « لحق بإصبعه » . وقالوا : « اصفرّت أنامله » لأن اصفرار الأنامل من صفات الموتى ، قال الشاعر[1] :

فقرّبانى بأبى أنتُما ... مِنْ وطَنى قبلَ اصفرار البنانْ

وقبلَ منعاىَ إلى نسوةٍ ... منزلُها حرّان والرّقتانْ[2]

وقال لبيد :

وكلّ أناسٍ سوفَ تدخلُ بينهمْ ... دُوَيهِيَةٌ تصفرُّ منها الأناملُ[3]

يعنى الموت .

ويقولون فى الكناية عنه: صكّ لثلاثٍ على أبى يحيى ،وأبو يحيى كنية الموت،كُنِّىَ عنه بضده ، كما كنوا عن الأسود بالأبيض ، وقال الخوارزمى :

مريبةُ موتِ العاشقين كأنّما ... يغارُ عليهم مِنْ هَواها أبو يحيى[4]

---

(١) هو عوف بن محلم الخزاعى ، من قصيدة يمدح فيها عبد الله بن طاهر وأباه ، ذكرها ياقوت فى معجم الأدباء ١٦ : ١٤٣ ، ١٤٤ وأولها :

يابنَ الّذى دانَ له المشرقان ... وألبس الأمنَ به المغربانْ

إن الثمانين ــ وبلّغتها ــ ... قدأحوجتْ سمعى إلى ترجمان

(٢) كنايات الجرجانى ٤٩ وفيها : « والرقتين » .

(٣) ديوانه ٢ : ٢٨

(٤) كنايات الجرجانى ٤٩ ، وثمار القلوب ١٩٢ .

وكنى رسول الله صلى الله عليه وآله عنه بهاذم[1] اللذات ، فقال: « أكثروا من ذكر هاذم اللذات » .

وقال أبو العتاهية :

رَأَيتُ المنايا قُسِّمَتْ بينَ أَنفُسٍ ... ونفسي سيأتي بينهن نصيبُ[2]
فياهاذِمَ اللَّذاتِ ماَمِنْكَ مَهرَبٌ ... تحاذِرُ نفسي مِنْكَ مَا سَيُصِيبُهَا

وقالوا : حلّقت به العنقاء ، وحلّقت به عنقاء مُغرِب ، قال :

فلولا دِفاعِي اليومَ عنك لحلّقتْ ... بِشِلْوِكَ بَيْنَ الْقَوْمِ عَنْقاء مُغْرِبُ[3]

وقالوا فيه : زَلّ الشِّراكُ عن قدمه ، قال :

لايسلمون العـــداة جارَهُمُ ... حتى يزِلَّ الشِّرَاكُ عن قَدَمِه[4]

أى حتى يموت ، فيستغنى عن لبس النعل .

فأما قولهم : « زلّت نعله » فيكنّى به تارة عن غلطه وخطئه ، وتارة عن سوء حاله واختلال أمره بالفقر ، وهذا المعنى الأخير أراده الشاعر بقوله :

سأشكُرُ عَمرًا ماتراخَتْ مَنِيتى ... أيادىَ لَمْ تُمنَنْ وإن هِيَ جَلّتِ[5]

---

(١) هادم ، بالقاف ؛ أى هلم .

(٢) ديوانه ٣٥ ، وكنايات الجرجانى ٤٩

(٣) كنايات الجرجانى ٥٠ ، وروايته :

إِذَا مَا ابنُ عَبْدِ اللهِ خَلَّى مَكَانَهُ ... فَقَدْ حَلَّقَتْ بِالْجُودِ عَنْقَاءُ مُغْرِبُ

(٤) كنايات الجرجانى ٥٠

(٥) معجم الشعراء للمرزبانى ٣٥٩؛ ونسبها إلى محمد بن سعد الكاتب التيمى ، أمالى القالى ١ : ٤٠ ، ونسبها لبعض الأعراب : وقال أبو عبيد البكرى فى اللآلى . الشعر لأبى الأسود الدؤلى ؛ وكان عند عمرو بن سعيد بن العاص ؛ فبينا هو يحدثه إذ ظهر كم قميصه من تحت جبته وبه خرق ؛ فلما انصرف بعث إليه بعشرة آلاف درهم ومائة ثوب فقال فيه هذا الشعر . وذكر على بن الحسين أن الشعر لعبد الله ابن الزبير الأسدى ؛ وأنه أتى عمرو بن أبان ؛ فسأله فقال لوكيله : اقترض لنا مالا ؛ فقال : مايعطينا التجار؛ قال : أربحهم ؛ فاقترض ثمانية آلاف بائنى عشر ألفا ؛ فهو أول من تين (أى استقرض بالربا ، من العينة) ؛ فقال فيه ابن الزبير . وذكر الأبيات . اللآلى ١٦٦ ، وقيل : الشعر لإبراهيم بن العباس الصولى ؛ مجموعة المعانى ٦٦ ، ابن خلكان ٢ : ٢٤٧ . والأبيات أيضا فى حماسة أبى تمام - بشرح المرزوقى ٤ : ١٥٨٩ من غير نسبة.

فتى غيرُ محجوبِ الغنى عن صديقِهِ ولا مظهرِ الشكوى إذا النعلُ زلّتِ
رأى خَلَّتي من حيث يخفى مكانُها فكانت قذى عينيه حتى تجلّتِ

ويقولون فيه : شالَتْ نعامتُه ، قال :

ياليتَ أُمّيَ قدْ شالَتْ نعامتُها أيّمَا إلى جنّةٍ أيْمَا إلى نارِ[1]
ليست تَشبَعُ ولو أوردتَها هَجَراً ولا تَروَى ولو حَلّتْ بذي قارِ

أي لا يشبعُها كثرة التمر ولو وردت هَجَر — وهَجَر كثيرة النخل — ولا تروى ولو نزلت ذا قار ، وهو موضع كثير الماء .

قال ابن دريد : والنعامة خطّ باطن القدم في هذه الكناية .

ويقال أيضا للقوم قد تفرّقوا جلاء عن منازلهم : شالتْ نعامتُهم ، وذلك لأنّ النعامة حقيقة الطيران عن وجه الأرض ، كأنهم خفّوا عن منزلهم .

وقال ابن السكّيت : يقال لمن يغضب ثم يسكنُ : شالت نعامتُه ثم وقعت .

وقالوا أيضا في الكناية عن الموت : مضى لسبيله، واستأثر الله به ، ونقله إلى جواره، ودُعي فأجاب ، وقضى نحبَه ، والنَّحْب : النذر ، كأنهم رأوا أنّ الموت لمّا كان حتما في الأعناق كان نذرا .

وقالوا في الدعاء عليه: اقتصاه الله بذنبه؛ إشارة إلى هذا ؛ وقالوا : ضَحَا ظلّه، ومعناه صار ظله شمسا ؛ وإذا صار الظل شمسا فقد عدم صاحبه .

ويقولون أيضا : خلّى فلان مكانه ؛ وأنشد ثعلب للعتبيّ في السريّ بن عبدالله :

كأنّ الذي يأتي السريّ لحاجةٍ أباحَ إليه بالذي جاء يطلبُ[2]
إذا ما ابنُ عبد الله خلّى مكانه فقد حلّقت بالجودِ عنقاء مُغْرِبُ

(١) كنايات الجرجاني ٥٠ ؛ والبيت الأول من شواهد المغني ١ : ٣٠ (المطبعة الشرقية ١٣٢٨) ؛ وفي حاشية الأمير : « هو لرجل من بني عبد القيس ؛ يقاله سعد ؛ كان عاقا لأمه ، وكانت بارة به » .
(٢) كنايات الجرجاني ٥٠

وقال دُرَيد بن الصِّمَّة :

فإن يكُ عبدُ الله خلَّى مكانَه فما كانَ وَقَّافًا ولا طائشَ اليدِ[1]

وكثير ممن لا يفهم يعتقد أنه أراد بقوله : « خلّى مكانه » فرّ ، ولو كان كذلك لكان هجاء .

ويقولون : وقع في حياضِ عَتِيم ، وهو اسم للموت[2] .

ويقولون : طار من ماله الثمين ؛ يريدون الثُّمُن ، يقال : ثُمْن وثَمِين ، وسُبْع وسَبِيع ، وذلك لأنّ الميت ترث زوجته من ماله الثمن غالبا ، قال الشاعر يذكر جودَه بماله ويخاطب امرأته :

فَلَا وأبيكِ لا أولى عَلَيْهَا لتمنع طالبًا منهـا اليمين[3]

فإني لست منكِ ولستِ مني إذا ما طار من مالي الثمين

أي إذا متّ ، فأخذتِ ثُمُنك من تركتي .

وقالوا : لحق باللطيف الخبير ، قال [illegible]

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُحِبّك حُبًّا ظَاهِرَ الوُدِّ ليس بالتقصيرِ[4]

فإذا ما سألتَهُ رُبْعَ فَلْسٍ ألحق الوُدَّ باللطيف الخبيرِ

وقال أبو العلاء :

لَا تَسَلْ عَنْ عِداك أين استقرّوا لحق القومُ باللطيف الخبيرِ[5]

---

(١) كنايات الجرجاني ٥٠ .

(٢) كنايات الجرجاني ٥٠ .

(٣) كنايات الجرجاني ٥٠ .

(٤) كنايات الجرجاني ٤٨ ؛ وفيه : عفان ينسبان لدعبل ؛ بعد البيت الأول :

وَإِذَا مَا خَبَرْتَهُ شَهِدَ الظَّرْ فُ عَلى حُبِّهِ بِمَا في الضَّمِيرِ

وَإِذَا مَا بَحَثْتُ قُلْتُ : كَهَذَا ثِقَةٌ لِي وَرَأْسُ مَالٍ كَبِيرِ

(٥) سقط الزند ٢٣٤ ، وكنايات الجرجاني ٤٨ .

ويقولون : قَرَضَ رِباطَه[1] ؛ أى كاد يموت جهدا وعطشا .

وقالوا فى الدعاء عليه : لا عُدَّ مِنْ نفره ؛ أى إذا عُدّ قومُه ؛ فلا عُدَّ معهم ، وإنما يكون كذلك إذا مات ، قال امرؤ القيس :

فَهْوَ لا تَنْمِي رَمِيَّتُهُ ... مالَهُ لا عُدَّ مِنْ نَفَرِهْ[2]

وهذا إنما يريد به وصفَه ، والتعجّب منه ؛ لا أنه يدعو عليه حقيقة ؛ كما تقول لمن يجيد الطعن : شَلَّتْ يَدُه ؛ ما أحذقه !

* * *

وقالوا فى الكناية عن الدفن : أضلّوه وأضلّوا به ، قال الله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾[3] ؛ أى إذا دُفنّا فى الأرض .

وقال المخبّل السعدىّ :

أَضَلَّتْ بنو قَيْسِ بن سعدٍ عَمِيدَها ... وفارسَها فى الدهر قَيْسَ بْنَ عاصِمِ[4]

* * *

ويقولون للمقتول : رَكِبَ الأشقر ، كناية عن الدم ، وإليه أشار الحارث بن هشام المخزومىّ فى شعره ، الذى يعتذر به عن فِراره يوم بَدْر عن أخيه أبى جهل بن هشام حين قتل :

اللهُ يَعلمُ ما تَرَكْتُ قِتالَهُمْ ... حتّى عَلَوْا فَرَسِي بِأَشْقَرَ مُزْبِدِ[5]

(١) الرباط هنا : القلب .

(٢) ديوانه ١٢٥ ؛ وفى شرحه : قوله « فهو لا تنمى رميته » ؛ أى لا تنهض بالسهم وتغيب عنه ، بل تسقط مكانها لإصابته مقتلها ، يقال : نمت الرمية وأنماها الرامى ، إذا مضت بالسهم ففاتت به . . . . وقوله : « لا عد من نفره » دعاء عليه على وجه التعجب .

(٣) سورة السجدة ١٠

(٤) اللسان ١٣ : ٤١٩ ، ورواه : « وفارسها » .

(٥) سيرة ابن هشام ٢ : ٣٨٥ .

وعلمت أنى إن أقاتل واحداً أُقتَلْ ولا يضرُر عدُوِّىَ مَشْهَدِى[1]

فصددتُ عنهم والأحبة فيهمُ طمعاً لهم بعقاب يوم مرصدِ[2]

أراد بدم أشقر ، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه كناية عنه ؛ والعرب تقيم الصفة مقام الموصوف كثيرا ، كقوله تعالى : ﴿ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ﴾[3] ، أى على سفينة ذات ألواح ، وكقول عنترة :

* تَمْكُو فَرِيصَتُه كَشِدْقِ الأَعْلَمِ[4] *

أى كشدق الإنسان الأعلم ، أو البعير الأعلم .

ويقولون : ترك فلان بجَعْجَاعٍ ؛ أى قتيل ، قال أبو قيس بن الأسلت :

مَنْ يَذُقِ الحَرْبَ يجدْ طَعْمَهــا مُرًّا وتتركه بجَعْجَاعِ[5]

أى تتركه قتيلا مُخَلًّى بالعراء .

* * *

ومما كنوا عنه قولهم للمقيَّد : هو محمول على الأدْهَم ؛ والأدهم : القيد ، قال الشاعر :

أوْعَدَنى بالسِّجْنِ والأداهِمِ رِجْلِى وَرِجْلِي شَثْنَةُ المَناسِمِ

وقال الحجاج للعصبان بن القَبَعْثَرَى : لأحملنك على الأدهم ، فتجاهل عليه ؛ وقال : مثل الأمير حَمَل على الأدهم والأشهب[6]

(١) ابن هشام : « ولا يضرر عدوى » .
(٢) ابن هشام : « مفسد » .
(٣) سورة القمر ١٣
(٤) من المعلقة ١٩٢ — بشرح التبريزى ، وصدره :

* وَحَلِيلِ غَانِيَةٍ تَرَكْتُ مُجَدَّلاً *

الحليل : الزوج . والغانية : التى استغنت بزوجها ، أو بحسنها ، وقيل : هى الشابة . وتمكو : تصفر . والفريصة : الموضع الذى يرعد من الدابة والإنسان إذا خاف . والأعلم : المشقوق الشفة العليا .
(٥) جمهرة أشعار العرب ١٢٦ . والجعجاع : المكان الذى يشتد فيه الماء .
(٦) كنايات الجرجانى ١٢

وقد كنوا عن القَيْد أيضاً بالأسمر ، أنشد ابن عرفة لبعضهم :

فما وَجْدُ صُعلوكٍ بصنعاء موثَقٍ ... بساقيه من سُمْرِ القيود كُبُولُ

قليلُ الموالي مُسْلَمٌ بجريرةٍ ... له بعد نَوْمات العيون غَليلُ

يقول له البوّاب أنت معذَّبٌ ... غداةَ غدٍ أو رائحٌ فقتيلُ

بأكثرَ مِن وجدي بكم يوم راعني ... فراقُ حبيبٍ ما إليه سبيلُ

وهذا من لطيف شعر العرب وتشبيهها .

● ● ●

ومن كناياتهم عنه : ركب رَدْعَه ، وأصله فى السهم يُرمى به فيرتدع نصلُه فيه ، يقال : ارتدع السهم ، إذا رجع النصل فى السِّنخ متجاوزا ، فقولهم : ركب رَدْعه ، أى وُقِصَ فدخل عنقه فى صَدْره ، قال الشاعر وهو من شعر الحماسة[1] :

تقولُ وصَكَّتْ صدرَها بيمينها ... أبعلِيَ هذا بالرَّحَا المتقاعِسُ[2]

فقلتُ لها لا تعجلي وتبيَّني ... بلاى إذا التفَّتْ علىّ الفوارسُ

ألستُ أرُدُّ القِرنَ يركبُ رَدْعَه ... وفيه سِنانٌ ذو غِرارين يابسُ[3]

لَعَمْرُ أبيكِ الخَيْرِ إني لَخادِمٌ ... لضيفي وإني إنْ ركبتُ لفارسُ

وأنشد الجاحظ فى كتاب " البيان والتبيين " لبعض الخوارج[4] :

ومُسَوَّمٍ للموتِ يركبُ رَدْعَهُ ... بينَ الأسنَّةِ والقَنا الخَطَّارِ

يدنو وترفعه الرِّماحُ كأنّهُ ... شِلْوٌ تَنشَّبَ فى مَخالبِ ضارِي

(١) الكامل ١ : ١٤٢ — بشرح المرصفى ، قال : « ومما يستحسن ويستجاد قول أعرابى من سعد ابن زيد مناة بن تميم ، وكان ملكا ، فنزل به أضياف ، فقام إلى الرحا فطحن لهم ، فمرت به زوجته فى نسوة ، فقالت لهن : هذا بعلى ! فأعلم بذلك فقال . . . » ، وذكر الأبيات ؛ وقد نسب أبو تمام هذه الأبيات إلى المقلول بن كعب العنبرى ؛ وانظر الحماسة — بشرح المرزوقى ٦٩٥

(٢) المتقاعس : الذى يخرج صدره ويدخل ظهره .

(٣) الغرار : الحد .

(٤) البيان والتبيين ١ : ٤٠٦ ، قال : « وذكر أبو العيزار جماعة من الخوارج بالأدب والخطب فقال » .

فتَوَى صريعاً والرماحُ تَنُوشُهُ   إن الشُّرَاةَ قصيرةُ الأعمارِ[1]

* * *

وقد تطيرت العرب من لفظة البَرَص، فكنوا عنه بالوَضَح، فقالوا: جذيمة الوضّاح، يريدون الأبرص، وكُني عنه بالأبرش أيضا، وكل أبيض عند العرب وَضّاح، ويسمّون اللبن وَضَحاً، يقولون: ما أكثر الوَضَح عند بني فلان[2]!

* * *

ومما تفاءلوا به قولهم للفلاة التي يُظَنّ فيها الهلاك: مَفَازة، اشتقاقا من الفَوْز وهو النجاة، وقال بعض المحدَثين:

أحبُّ الفألَ حين رأى كَثِيراً   أبوهُ عن اقتناء المجدِ عاجِز[3]

فسمّاه لِيَقلِبه كثيراً   كتقليب المهالكِ بالمفاوِزْ

فأما من قال: إن المفازة «مَفعلة» من فوّز الرجل، أي هلك، فإنه يُخرج هذه اللفظة من باب الكنايات.

ومن هذا تسميتهم اللديغ سَليما، قال:

كأني من تذكُّرِ ما ألاقي   إذا ما أظلم الليل البهيم[4]

سليمٌ ملّ منه أقربوه   وأسلمه المجاور والحميمُ

---

(١) توى: هلك. تنوشه: تأخذه وتتناوله، وفي اللسان والتبيين بعده:

أَدَبّاهُ إمّا جئتَهمْ خطباؤه   ضمناه كلُّ كتيبةٍ جرّارِ

(٢) كنايات الجرجانى ٥٣

(٣) كنايات الجرجانى ٥٣

(٤) كنايات الجرجاني ٥٣، ونسبهما إلى مقبلة، وذكر قبله:

أرِقتُ ونامَ عنّي من يلومُ   ولكن لم أنَمْ أنا والهمومُ

وقال أبو تمام في الشيب[1] :

شُعْلَةٌ في المفارقِ استودعَتْني ... في صميمِ الأحشاء ثُكْلاً صَمِيماً[2]

تستثيرُ الهمومَ ما اكتنَّ منها ... صُعُدا وهي تستثيرُ الهُموما

دِقَّةٌ في الحياةِ تُدْعَى جَلالًا ... مِثْلَما سُمِّيَ اللديغُ سَليما

غُرَّةٌ بُهْمَةٌ ألا إنَّمـا كُنـتُ أغرَّ أيامَ كنتُ بهيما

حلَّمتني - زعمتُمُ - وأراني ... قبل هذا التحليمِ كنتُ حليما

ومن هذا قولهم للأعور : ممتّع ، كأنهم أرادوا أنه قد مُتِّع ببقاء إحدى عينيه ؛ ولم يُحْرَمْ ضوءهما معا[3] .

•••

ومن كناياتهم على العكس قولهم للأسود : يا أبا البيضاء ؛ وللأسود أيضا : يا كافور ، وللأبيض : يا أبا الجون ؛ وللأقرع : يا أبا الجعد .

وسموا الغراب أعور لحدة بصره ، قال ابن ميّادة :

ألا طرقتنا أمّ عمرو ودونها ... فيافٍ من البيداء يمشي غرابُها

---

(١) ديوانه ٣ : ٢٢٣ ، من قصيدة يمدح بها أبا سعيد محمد بن يوسف ، ومطلعها :

إنّ عهداً لو تعلمانِ ذميما ... أنْ تناما عن ليلتي أو تنيما

(٢) قال شارح الديوان : « الشعلة : تحتمل وجهين : أحدهما أن يكون من شعلة النار ، والآخر أن يكون من شعلة الفرس ، يقال : فرس أشعل ، إذا كان في ذنبه بياض . وقال : « شعلة في المفارق » ، فصنع بذلك ، لأن الشعلة جرت عادتها أن تكون في الأذناب ، وهي هنا في المفارق ، فهي مخالفة لتلك . وصميم كل شيء : خالصه » .

(٣) الجرجاني ٥٣ ، وروى في ذلك بيتين :

ولُقِّبْتُ بالكافي عمًى وجهالةً ... وإن كان أمرُ العجزِ عندك أوضَحا

كما سُمِّيَ الأعمى بصيراً وسُمِّيَ الـ ... ـلديغُ سليماً ، والمُخلَّى ممتَّحا

خصّ التراب بذلك لمدّة نظره ؛ أى فكيف غيره !

* * *

ومما جاء فى تحسين اللفظ ماروِى أنّ المنصورَ كان فى بستان دارِه والربيع بين يديه، فقال له : ماهذه الشجرة ؟ فقال : « وِفاق » يا أمير المؤمنين ؛ وكانت شجرة خِلَاف ، فاستحسن منه ذلك .

ومثل هذا استحسان الرشيد قولَ عبدالملك بن صالح ، وقد أهدى إليه باكورةَ فاكهة فى أطباق خَيْزُران : بعثتُ إلى أمير المؤمنين فى أطباق قُضْبانٍ تحمل من جنايا باكورة بستانه ماراج وأينع ؛ فقال الرشيد لمن حضر : ما أحسن ما كَنى عن اسم أمّنا !

ويقال : إن عبد الملك سبق بهذه الكناية ، وإن الهادىَ قال لابن دأب ، وفى يده عصا : ماجنسُ هذه ؟ فقال : من أصول القنا ؛ يعنى الخيزران ، والخيزران أمّ الهادى والرشيد معا .

وشبيه بذلك مايقال : إن الحسنَ بن سهل كان فى يده ضِغْثٌ من أطراف الأراك ، فسأله المأمون عنه : ماهذه ؟ فقال : « محاسنك » يا أمير المؤمنين ، تجنّبا لأن يقول : « مساويك » ؛ وهذا لطيف .

ومن الكنايات اللطيفة أنّ عبد الملك بعث الشعبىّ إلى أخيه عبد العزيز بن مروان وهو أمير مصر يومئذ ، لِيَسْبُرَ أخلاقه وسياسته ، ويعود إليه فيخبره بحاله ، فلما عاد سأله فقال : وجدتُه أحوجَ الناس إلى بقائك يا أمير المؤمنين ؛ وكان عبد العزيز يُضَعَّف .

ومن الألفاظ التى جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وآله من باب الكنايات قوله صلى الله عليه وآله : « بُعِثتُ إلى الأسود والأحمر » ، يريد إلى العرب والعجم ، فكَنى عن العرب بالسُّود وعن العجم بالحمر ، والعرب تسمى العجمىّ أحمر ، لأنّ الشقرة تغلب عليه .

قال ابن قتيبة : خطب إلى عَقِيل بن علَّفة المرى ابنتَه هشامُ بن إسمعيل المخزوميّ ـ وكان واليَ المدينة ، وخال هشام بن عبدالملك ـ فردّه ، لأنه كان أبيض شديد البياض ـ وكان عَقِيل أعرابيا جافيا غيورا مفرط النَّيْرة ـ وقال :

رَدَدْتُ صحيفةَ القرشيِّ لَمَّا ... أبت أعراقُــه إلا احمرارا

فردّه ، لأنه توسّم فيه أن بعضَ أعراقه ينزع إلى العجم ، لما رأى من بياض لونه وشُقرته[1] .

ومنه قول جرير يذكر العجم :

يُسَمُّونَنا الأعرابَ والعَرَبُ اسْمُنا ... وأسماؤهم فينا رقابُ المزاودِ[2]

وإنما يسمونهم رقاب المزاود ،لأنها حمراء .

***

ومن كناياتهم تعبيرهم عن المفاخرة بالمساجلة ، وأصلها من السَّجْل ؛ وهي الدلو الملأى ، كان الرجلان يستقيان ، فأيهما غلب صاحبه كان الفوز والفخر له ، قال الفضلُ بن العباس ابن عتبة بن أبي لهب بن عبد المطلب :

وَأنَا الأخضرُ مَنْ يَعرِفُنى ... أخضرُ الجِلْدةِ مِنْ بيتِ العرَبْ[3]

مَنْ يساجلْني يُساجِلْ ماجداً ... يملأ الدَّلْوَ إلى عَقْدِ الكَرَبْ[4]

برسولِ الله وابنَيْ عمّه ... وبعباسِ بن عبد المطلب

ويقال : إنّ الفرزدق مرّ بالفضل وهو ينشد : « مَنْ يساجلني » ، فقال : أنا أساجلك .

---

(١) عيون الأخبار ٤ : ١٢

(٢) كذا ذكره المؤلف ، ولم أجده في ديوانه ؛ وفي عيون الأخبار (٤ : ١٢) نسبه لرجل من الأعراب .

(٣) الخبر في الكامل ١ : ١٩٣ ؛ والأبيات في ستة مع الخبر ، في الأغاني ٦ : ١٢٢ وهي في كنايات الجرجاني ٥٦ .

(٤) الكرب : حبل يشد على عراقي الدلو .

ونزع ثيابه ، فقال الفضل : «برسول الله وابن عمه» ، فلبس الفرزدق ثيابه وقال: أعضّ الله مَنْ يساجلك بما نفَت المواسى من بَظر أمه ؛ ورواها أبو بكر بن دريد : «بما أبقت المواسي» .

وقد نزل القرآن العزيز على مخرج كلام العرب فى المساجلة ، فقال تبارك وتعالى :﴿ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوبًا مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَابِهِمْ ﴾ [1] ، الذَّنُوب : الدلو ، والمراد ما ذكرناه .

وقال المبرّد : المراد بقوله : «وأنا الأخضر» ، أى الأسمر والأسود ، والعرب كانت تفتخر بالسمرة والسواد ، وكانت تكره الحمرة والشقرة ؛ وتقول : إنهما من ألوان العجم .

وقال ابن دُرَيد : مراده أن يبق ربيعٌ أبدا خصيب ، كثير الخير ، لأنّ الخِصْب مع الخضرة ، وقال الشاعر :

قومٌ إذا اخضرت نعالُهُمُ ... يتناهقون تناهُقَ الحمرِ [2]

أى إذا أعشبت الأرض اخضرت نعالهم من وطئهم إياها، فأغار بعضُهم على بعض ، والتناهق هاهنا : أصواتهم حين يتنادون للغارة ، ويدعو بعضهم بعضا ، ونظير هذا البيت قول الآخر :

قومٌ إذا نَبَتَ الربيعُ لهمْ ... نبتت عداوتُهمْ مع البَقْلِ [3]

أى إذا أخصبوا وشبعوا غزا بعضهم بعضا . ومثله قول الآخر :

يابن هشام أهلكَ الناسَ اللَّبَنْ ... فكلُّهمْ يعدو بسيف وقَرَنْ [4]

أى تسفهوا لما رأوا من كثرة اللبن والخصب ، فأفسدوا فى الأرض ، وأغار بعضهم على بعض . والقرَن : الجعبة .

---

(١) سورة الذاريات ٥٩ .
(٢) كنايات الجرجانى ٥٢ .
(٣) كنايات الجرجانى ٥٢ .
(٤) كنايات الجرجانى ٥٢ .

وقيل لبعضهم : متى يُخاف من شرّ بني فلان ؟ فقال : إذا ألبنوا .

● ● ●

ومن الكنايات الداخلة في باب الإيماء قول الشاعر :

فتًى لايرى قَدَّ القميص بخَصْرِهِ ولكنّما يُوهِي القميصَ عَوَاتِقُه[1]

لما كان سلامة القميص من الخرق في موضع الخَصر تابعاً لدقة الخَصْر ، ووهنُه في في الكاهل تابعا لعظم الكاهل ، ذكر ما دلّ بها على دقة خَصرهذا الممدوح وعظَم كاهله :

ومنه قول مسلم بن الوليد :

فَرْعاء في فَرْعِها ليلٌ على قمرٍ على قضيبٍ على حِقْفِ النَّقا الدَّهِسِ[2]

كأنّ قلبي وشاحاها إذا خطرت وقلبها قُلْبها في الصمْت والخَرَسِ

تجري محبّتُها في قلب عاشقها جرى السَّلامة في أعضاء منتكسِ

فلما كان قلق الوشاح تابعا لدقة الخَصْر ذكره دالاًّ به عليه .

ومن هذا الباب قول القائل :

إذا غَرَّدَ المُكّاء في غَيْرِ روضةٍ فويلٌ لأهل الشاء والحُرُماتِ[3]

أومأ بذلك إلى الجدْب ؛ لأن المُكّاء يألف الرياض ، فإذا أجدبت الأرض سقط في غير روضة وغرّد ، فالويل حينئذ لأهل الشاء والحُرُم .

ومنه قول القائل :

لعمري لنعم الحيّ حيّ بني كعبٍ إذا جُعِل الخَلخال في موضِع القُلْبِ

---

(١) كنايات الجرجاني ٥٢ ، وفيه : « كواهله » .

(٢) ملحق ديوانه ٣٢٠ ، وكنايات الجرجاني ٥٢ ، والحقف ، بالكسر : المعوج من الرمل . والدهس : لون يعلوه أدنى سواد .

(٣) المكاء : طائر أبيض نحو القنبرة ، يكون بالحجاز ؛ وله صفير .

القُلْب: السوار ؛ يقول : نعم الحيّ هؤلاء إذا ريع الناس وخافوا ، حتى إنّ المرأة لشدّة خوفها تلبَس الخلخال مكانَ السوار ؛ فاختصر الكلام اختصارا شديدا .

ومنه قول الأفوه الأوديّ :

إنّ بَنِي أَوْدٍ هُمُ مَـــــــامُ لِحَرْبٍ أو لِجدْبٍ عامَ الشُّمُوسِ[1]

أشار إلى الجدب وقلّة السحب والمطر ، أى الأيام التى كلّها أيام شمس وصحو ؛ لاغيم فيها ولا مطر .

فقد ذكرنا من الكنايات والتعريضات وما يدخل فى ذلك ويجرى مجراه من باب الإيماء والرّمز قطعة صالحة ، وسنذكر شيئا آخر من ذلك فيما بعد إن شاء الله تعالى ؛ إذا مررنا فى شرح كلامه عليه السلام بما يقتضيه ويستدعيه .

---

(١) ديوانه ١٦ (ضمن مجموعة الطرائف الأدبية) .

[حقيقة الكناية والتعريض والفرق بينهما]

وقد كنا وعدنا أن نذكر كلاما كليًّا في حقيقة الكناية والتعريض ، والفرق بينهما ، فنقول :

الكناية قسم من أقسام المجاز ؛ وهو إبدال لفظة عرّض في النطق بها مانع بلفظةٍ لا مانعَ من النطق بها ، كقوله عليه السلام : « قرارات النساء » ؛ لمّا وجد الناس قد تواضعوا على استهجان لفظة « أرْحام النساء » .

وأما التعريض فقد يكون بغير اللفظ كدفع أسماء بن خارجة الفَصَّ الفيروز الأزرق من يده إلى ابن مكعبَر الضّبي إذكاراً له ؛ بقول الشاعر :

• كذا كلّ ضَبّيّ من اللؤم أزرقُ[1] •

فالتعريض إذاً هو التنبيه بفعل أو لفظ على معنى اقتضت الحال العدول عن التصريح به .

وأنا أحكي ها هنا كلام نصر الله بن محمد بن الأثير الجزري في كتابه المسمى " بالمثل السائر " في الكناية والتعريض[2] ، وأذكر ما عندي فيه ؛ قال :

خلط أربابُ هذه الصناعة الكناية بالتعريض ، ولم يفصلوا بينهما ، فقال ابن سنان[3] : إن قولَ امرئ القيس :

فصِرْنا إلى الحُسنَى ورَقّ كلامُنا ... ورُضْتُ فذلّتْ صعبةً أيّ إذلالِ[4]

---

(١) صدره :

• لقد زرِقَتْ عيناكَ يابن مُكَعْبَرٍ •

وانظر ص٣١ من هذا الجزء

(٢) المثل السائر ٢ : ١٩١ وما بعدها ؛ مع تصرف في العبارات .

(٣) سر الفصاحة لابن سنان الخفاجي ١٧٦ (٤) ديوانه ٣٢ .

من باب الكناية [1] ، والصحيح أنه من باب التعريض .

قال : وقد قال الغانمي والعسكري وابن حمدون وغيرهم نحو ذلك ، ومزجوا أحدَ القسمين بالآخر .

قال : وقد حدّ قوم الكناية ، فقالوا : هي اللفظ الدالّ على الشيء بغير الوضع الحقيقيّ ؛ بوصفٍ جامع بين الكناية والمكنيّ عنه ، كاللمس والجماع ، فإن الجماعَ اسم لموضوع حقيقيّ ، واللمس كناية عنه ، وبينهما وصف جامع ، إذ الجماع لمسٌ وزيادة ، فكان دالاً عليه بالوضع المجازي .

قال : وهذا الحدّ فاسد ؛ لأنه يجوز أن يكون حداً للتشبيه والمشبَّه، فإنّ التشبيه هو اللفظ الدالّ على الوضع الحقيقي بالجامع بين المشبّه والمشبّه به في صفة من الأوصاف ؛ ألا ترى إذا قلنا : زيد أسد ، كان ذلك لفظاً دالاً على غير الوضع الحقيقيّ ؛ بوصف جامع بين زيد والأسد ؛ وذلك الوصف هو الشجاعة [2] .

قال : وأمّا [3] أصحابُ أصول الفقه ، فقالوا في حدّ الكناية : إنها اللفظ المحتمل ؛ ومعناه أنها اللفظ الذي يحتمل الدلالة على المعنى ، وعلى خلافه .

وهذا منقوض بالألفاظ المفردة المشتركة ، وبكثير من الأقوال المركبة المحتملة للشيء وخلافه ؛ وليست بكنايات .

قال : وعندي أنّ الكنايات لا بدّ أنْ يتجاذبها جانبا حقيقة ومجاز ؛ ومتى أفردت جاز حملها على الجانبين معاً ؛ ألا ترى أنّ اللمس في قوله سبحانه : ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [4]

---

(١) في المثل السائر : « وهذا مثل ضربه للكناية عن المناصحة » .
(٢) في المثل السائر بعدها : « ومن هنا وقع الغلط لمن أشرت إليه والتي ذكرته في حد الكناية » .
(٣) المثل السائر : « علماء » .
(٤) سورة النساء : ٤٣ .

يجوز حمله على الحقيقة والمجاز ؛ وكلٌّ منهما يصح به المعنى ولا يختل؛ [1] ولهذا قال الشافعى : إن ملامسة المرأة تنقض الوضوء والطهارة [1] .

وذهب غيره إلى أنّ المراد باللمس فى الآية الجماع؛ وهو الكناية المجازية ؛ فكلّ موضع يَرِدُ فيه الكناية ، فسبيله هذا السبيل ؛ وليس التشبيه بهذه الصورة ولا غيره من أقسام المجاز ؛ لأنه لا يجوز حملهُ إلا على جانب المجاز خاصة؛ ولو حمل على جانب الحقيقة لاستحال المعنى ؛ ألا ترى أنا إذا قلنا: زيد أسد لم يصحّ أن يحمل إلا على الجهة المجازية ؛ وهى التشبيه بالأسد فى شجاعته ، ولا يجوز حمله على الجهة الحقيقية، لأنّ «زيداً» لا يكون سَبُعاً ذا أنياب ومخالبَ ، فقد صار إذَنْ حدّ الكناية أنها اللفظ الدالّ على معنى يجوز حمله على جانبى الحقيقة والمجاز ؛ بوصف جامع بين الحقيقة والمجاز .

قال : والدليل على ذلك أنّ الكناية فى أصل الوضع أن تتكلّم بشىء وتريد غيره، يقال : كَنَيْتُ بكذا عن كذا ، فهى تدلّ على ما تكلمت به ، وعلى ما أردته من غيره فلا يخلو [2] إمّا أن يكونَ فى لفظ تجاذبه [3] جانبا حقيقة وحقيقة ، أو فى لفظ تجاذبه جانبا مجاز ومجاز ، أو فى لفظ لا يتجاذبه أمر . وليس لنا قسم رابع [3] .

والثانى باطل، لأن ذلك هو اللفظ المشترك ، فإن أطلق من غير قرينة مخصصة كان مبهما غير مفهوم ، وإن كان معه قرينة صار مختصّا لشىء بعينه ، والكناية أنّ تتكلّم بشىء وتريد غيره ، وذلك مخالف للفظ المشترك إذا أضيف إليه القرينة ، لأنه يختصّ بشىء واحد بعينه ، ولا يتعدّاه إلى غيره ، والثالث باطل أيضا ، لأنّ المجاز لا بد له من حقيقة ينقل عنها لأنه فرع عليها .

(١ — ١) المثل السائر : « ولهذا ذهب الشافعى رحمه الله إلى أن اللمس هو مصافحة الجسد ؛ فأوجب الوضوء على الرجل إذا لمس المرأة ؛ وذلك هو الحقيقة فى اللمس » .

(٢) المثل السائر : « وعلى هذا فلا تخلو » .

(٣ — ٣) المثل السائر : « تجاذبه جانبا حقيقة ومجاز ، أو فى لفظ تجاذبه جانبا مجاز ومجاز ، أو فى لفظ تجاذبه جانبا : حقيقة وحقيقة ، وليس لنا قسم رابع » .

وذلك اللفظ الدال على المجاز ، إما أن يكون للحقيقة شركة فى الدلالة عليه أو لا يكون لها شركة فى الدلالة عليه ، كأن اللفظ الواحد قد دلّ على ثلاثة أشياء : أحدها الحقيقة ، والآخران المجازان .

وهذا مخالف لأصل الوضع ، لأن أصل الوضع أن تتكلم بشيء وأنت تريد غيره ، وها هنا يكون قد تكلمت بشيء وأنت تريد شيئين غيرين ، وإن لم يكن للحقيقة شركة فى الدلالة ، كان ذلك مخالفا لأصل الوضع أيضا ، إذ أصل الوضع أن تتكلم بشيء وأنت تريدُ غيره ، فيكون الذى تكلمت به دالا على غيره ، وإذا أخرجت الحقيقة عن أن يكون لها شركة فى الدلالة ، لم يكن الذى تكلمت به ، وهذا محال ، فثبت إذن أن الكناية هى أن تتكلم بالحقيقة وأنت تريد المجاز .

قال : وهذا مما لم يسبق إليه أحد .

● ● ●

ثم قال : قد يأتى من الكلام ما يجوزُ أن يكون كناية ، ويجوز أن يكون استعارة ، ويختلف ذلك باختلاف النظر إليه بمفرده والنظر إلى ما بعده . كقول نصر بن سيار [فى أبياته المشهورة التى يحرض بها على بنى أمية عند خروج أبى مسلم][1] :

أَرَى خَلَلَ الرَّمَادِ وَمِيضَ جَمْرٍ ... وَيُوشِكُ أَنْ يَكُونَ لَهُ ضِرَامُ[2]

فإنّ النارَ بالزّندينِ تُورَى ... وإنّ الحربَ أولُها كلامُ[3]

---

(١) من المثل السائر .

(٢) الأبيات فى الأخبار الطوال ٣٤٠ .

(٣) الأخبار الطوال :

● وإن الشر مبدؤه الكلام ●

أقول من التعجّب : لَيْتَ شعرى   أَيقاظٌ أُمَيَّةُ أم نيـــام ![1]

فالبيت الأول لو ورد بمفرده لـكان كناية ، لأنه لا يجوز حملُه على جانبي الحقيقة والمجاز[2] ؛ فإذا نظرنا إلى الأبيات بجملتها ؛ كان البيت الأول المذكور استعارة لا كناية .

• • •

ثم أخذ فى الفرق بين الـكناية والتعريض ، فقال : التعريض هُو اللفظ الدالّ على الشىء من طريق المفهوم ؛ لا بالوضع الحقيقىّ ولا بالمجازىّ ؛ فإنّك إذا قلت لمن تتوقع معروفه وصِلَته بغير طلب : أنا محتاج ولا شىء فى يدى ، وأنا عريانٌ والبرد قد آذانى ؛ فإن هذا وأشباهَه تعريضٌ بالطلب ، وليس اللفظ موضوعا للطلب ، لا حقيقة ولا مجازا ؛ وإنما يدلّ عليه من طريق المفهوم بخلاف قوله : ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾[3] . وعلى هذا ورد تفسير التعريض فى خِطبة النكاح ، كقولكَ للمرأة : أنت جميلة ، أو إنّك خلية وأنا عَزَب . فإن هذا وشبهه لا يدلّ على طلب النكاح بالحقيقة ولا بالمجاز ، والتعريض أخفَى من الـكناية ، لأنّ دلالة الـكناية وَضْعية من جهة المجاز ، ودلالة التعريض من جهة المفهوم المركّب ، وليست وضعية ؛ وإنما يسمى التعريض تعريضا ؛ لأنّ المعنى فيه يُفْهم من عُرْض اللفظ المفهوم ، أى من جانبه .

• • •

(١) الأخبار الطوال : « أقول » ؛ وبعده فى المثل السائر :

فَإِنْ هَبُّوا فَذَاكَ بَقَاءُ مُلْكٍ   وَإِنْ رَقَدُوا فَإِنِّى لَا أُلَامُ

وبعده فى الأخبار الطوال :

فَإِنْ يَكُ أَصْبَحُوا وَثَوَوْا نِيَامًا   فَقُلْ قُومُوا فَقَدْ حَانَ القِيَامُ

(٢) فى المثل السائر بعد هذه الكلمة : « أما الحقيقة فإنه أخبر أنه رأى وميض جمر فى خلل الرماد ؛ وأنه سيضطرم ؛ وأما المجاز فإنه أراد أن هناك ابتداء شر كامن ، ومثله بوميض جمر من خلل الرماد » .

(٣) فى المثل السائر : « بخلاف دلالة اللمس على الجماع » .

قال : واعلم أنّ الكناية تشتمل على اللفظ المفرد ، واللفظ المركّب ؛ فتأتى على هذا مرة ، وعلى هذا أخرى ؛ وأمّا التعريض فإنه يختصّ باللفظ المركب ، ولا يأتى فى اللفظ المفرد ألبتة ، لأنه لا يُفهم المعنى فيه من جهة الحقيقة ، ولا من جهة المجاز ، بل من جهة التلويح والإشارة ، وهذا أمر لا يستقلّ به اللفظ المفرد ، ويحتاج فى الدلالة عليه إلى اللفظ المركب .

قال : فقد ظهر فيما قلنا فى البيت الذى ذكره ابن سنان مثال الكناية ، ومثال التعريض هو بيت امرئ[1] القيس ؛ لأن غرض الشاعر منه أن يذكر الجماع ؛ إلا أنه لم يذكره بل ذكر كلاما آخر ، فهم الجماع من عرضه ، لأنّ المصير إلى الحسنى ورقة الكلام لا يدلان على الجماع ، لا حقيقة ولا مجازا .

ثم ذكر أن من باب الكناية قوله سبحانه : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رابِياً وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ . . .[2] ﴾ الآية . قال : كنّى بالماء عن العلم ، وبالأودية عن القلوب ، وبالزبد عن الضلال .

قال : وقد تحقق ما اخترعناه وقدرناه من هذه الآية ؛ لأنه يجوز حملها على جانب الحقيقة ، كما يجوز حملها على جانب المجاز .

قال : وقد أخطأ القرّاء حيث زعم أن قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ[3] ﴾ كناية عن أمر النبيّ صلى الله عليه وآله ، وأنه كنّى عنه بالجبال. قال : ووجه الخطأ أنه لا يجوز أن يتجاذب اللفظَ ها هنا جانبا الحقيقة والمجاز ؛ لأنّ مكرهم لم يكن لتزول منه الجبال الحقيقية ، فالآية إذاً من باب المجاز لا من باب الكناية .

---

(١) هو بيت امرىء القيس :

فصِرْنا إلى الحُسْنى وَرَقَّ كَلامُنا ... وَرُضْتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةً أىَّ إذْلالِ

(٢) سورة الرعد ١٧ .

(٣) سورة إبراهيم ٤٦ .

قال : ومن الكنايات المستحسنة قوله عليه السلام للحادى بالنساء : « يا أنجشة رفقا بالقوارير » .

وقول امرأة لرجل قعد منها مقعد القابلة : لا يحلُّ لك أنْ تَفُضَّ الخاتم إلا بحقّه .

وقول بُدَيْل بن ورقاء الخزاعيّ لرسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ قريشا قد نزلت على ماء الحُدَيْبِيَة معها العُوذ المطافيل ، وأنهم صادوك عن البيت .

قال : فهذه كناية عن النساء والصبيان ، لأنّ العُوذَ المطافيل : الإبل الحديثات النتاج ومعها أولادها .

ومن الكناية ما ورد فى شهادة الزنا ، أن يشهد عليه برؤية الميل فى المكحلة .

ومنهـا قول عمر لرسول الله صلى الله عليـه وآله : هلكتُ يا رسول الله ، قال : « وما أهلكك ؟ » ، قال : حوّلت رحلى البارحة[1] . قال : أشار بذلك إلى الإتيان[2] فى غير المأتى .

ومنها قول ابن سلّام لمن رأى عليه ثوبا معصفرا : « لو أنّ ثوبك فى تنور أهلك لكان خيرا لك » .

● ● ●

قال : ومن الكنايات المستقبحة قول الرضيّ يرثى امرأة :

● إن لم تكن نَصْلا فغِمْدُ نُصُولِ ●

لأن الوهم يسبق فى هذا الموضع إلى ما يقبح ، وإنما سرقه من قول الفرزدق فى امرأته وقد ماتت بجَمْع :

وَجَفْنِ سِلاَحٍ قَدْ رُزِئْتُ فلم أَنُحْ عليه ، ولم أبعثْ عليه البواكيا[3]

(١) فى المثل السائر بعدها : « فقال له النبي صلى الله عليه وسلم » : أقبل وأدبر واتق الدبر والحيضة .
(٢) فى ا ، ج : « إتيان » .
(٣) ديوانه ٨٨٤ ، وانظر ص ٥٠ من هذا الجزء .

وفى جوفه من دارم ذو حفيظة ... لو أن المنايا أخطأته لياليا

فأخذه الرضىّ فأفسده ولم يحسن تصريفه .

قال : فأما أمثلة التعريض فكثيرة ، منها قوله تعالى : ﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ ٱتَّبَعَكَ إِلَّا ٱلَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ ٱلرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾[1] ، فقوله : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾ تعريضٌ بأنّهم أحقّ بالنبوّة ، وأنّ الله تعالى لو أراد أنْ يجعلها فى واحد من البشر لجعلها فيهم ؛ فقالوا : هبْ أنك واحد من الملإ وموازيهم فى المنزلة ، فما جعلك أحقّ بالنبوة منهم ! ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ ﴾ .

هذه خلاصة ماذكره ابن الأثير فى هذا الباب .

واعلم أنا قد تكلّمنا عليه فى كثير من هذا الموضع فى كتابنا الذى أفردناه للنقض عليه ؛ وهو الكتاب المسمّى بـ « الفلك الدائر على المثل السائر » فقلنا[2] أولا : إنه اختار حدّ الكناية وشرع يبرهن على[3] التحديد ، والحدود لا يبرهن عليها ؛ ولا هى من باب الدّعاوى التى تحتاج إلى الأدلة ؛ لأنّ مَنْ وضع لفظ الكناية لمفهوم مخصوص لا يحتاج إلى دليل ، كمَنْ وضع لفظ الجدار للحائط لا يحتاج إلى دليل .

ثم يقال له : لم قلت : إنّه لابدّ من أنْ يتردّد لفظ الكناية بين محلّى حقيقة ومجاز ؟ ولم لا يتردّد بين مجازين ؟ وما استدللتَ به على ذلك لامعنى له . . .

أما أولاً ؛ فلأنك أردت أن تقول : إمّا أنْ تكون للفظة الدالّة على المجازين شركة فى الدلالة على الحقيقة ، أولا يكون لها فى الدلالة على الحقيقة شركة ؛ لأنّ كلامك هكذا يقتضى ، ولا ينتظم إلا إذا قلت هكذا فلم تقله ، وقلت : إمّا أن يكون للحقيقة شركة فى

(١) سورة هود ٢٧ .

(٢) الفلك الدائر ١٧٠ وما بعدها ، مع اختلاف فى العبارة .

(٣) أ ، ج : « عن » .

اللفظ الدالّ على المجازين ؛ وهذا قلب الكلام الصحيح وعكس له .

وأما ثانيا فلم قلتَ : إنه لا يكون للفظة الدالة على المجازين شركة فى الدلالة على الحقيقة التى هى أصل لها ؛ فأما قولك هذا فيقتضى أن يكون الإنسان متكلّما بشىء وهو يريد شيئين غيره ؛ وأصلُ الوَضع أن يتكلم بشىء وهو يريد غيره ؛ فليس معنى قولهم : الكناية أن تتكلّم بشىء وأنت تريد غيره ؛ أنك تريد شيئا واحدا غيره ؛ كَلّا ليس هذا هو المقصود ، بل المقصود أن تتكلّم بشىء وأنت تريد ماهو مغاير له ؛ وإن أردت[١] شيئا واحدا[١] أو شيئين أو ثلاثة أشياء أو مازاد ؛ فقد أردت ماهو مغاير له ؛ لأنّ كلّ مغاير لما دلّ عليه ظاهر لفظك فليس فى لفظه غير ما يقتضى الوحدة والإفراد .

وأما ثالثا فلم لا يجوز أن يكون للفظ الدال على المجازين شركة فى الدلالة على الحقيقة أصلا ، بل يدلّ على المجازين فقط ! فأما قولك إذا خرجت الحقيقة عن أن يكون لها فى ذلك شركة لم يكن الذى تكلّمت به دالًا على ما تكلّمت به وهو محال ؛ ومرادك بهذا الكلام المقلوب أنه إذا خرجت اللفظة عن أن يكون لها شركة فى الدّلالة على الحقيقة التى هى موضوعة لها فى الأصل لم يكنْ ماتكلم به الإنسانُ دالاً على ماتكلّم به وهو حقيقة ؛ ولا دالا أيضاً على ماتكلّم به وهو مجاز ؛ لأنه إذا لم يدلّ على الحقيقة، وهى الأصل، لم يجز أن يدلّ على المجاز الذى هو الفرع ؛ لأنّ انتفاء الدلالة على الأصل ؛ يوجب انتفاء الدلالة على الفرع ؛ وهكذا يجب أن يُتأولَ استدلاله ؛ وإلّا لم يكن له معنى محصّل ؛ لأن اللفظ هو الدّال على مفهوماته ؛ وليس المفهوم دالًا على اللفظ ، ولا له شركة فى الدلالة عليه ؛ ولا على مفهوم آخر يعترض اللفظ بتقدير اعتقال اللفظ ؛ اللّهمّ إلا أنْ يكون دلالة عقلية ؛ وكلامُنا فى الألفاظ ودلالاتها[٢] .

(١ — ١) ساقط من ب ، وأثبته من ا ، ج .

(٢) ا : « وأدلتها » .

فإذا أصلحنا كلامه على ماينبغى ، قلنا له فى الاعتراض عليه : لم قلتَ إنه إذا خرج اللفظُ من أن يكون له شركاء فى الدّلالة على الحقيقة ؛ لم يكن ماتكلّم به الإنسان دالًّا على ماتكلم به ؟ ولم لا يجوزُ أن يكون الحقيقة مجازان قد كثر استعمالهما حتى نسيتْ تلك الحقيقة ؛ فإذا تكلّم الإنسان بذلك اللفظ كان دالًّا به على أحد ذَيْنِك المجازين ، ولا يكون له تعرّضٌ مابتلك الحقيقة ، فلا يكون الذى تكلم به غير دالٍّ على ماتكلم به ؛ لأن حقيقة تلك اللفظة قد صارتْ ملغاة منسية؛ فلا يكون عدمُ إرادتها موجبا أنْ يكون اللفظ الذى يتكلم به المتكلم غير دالٍّ على ماتكلم به ؛ لأنها قد خرجت بترك الاستعمال ؛ عن أنْ تكون هى ماتكلم به المتكلم .

ثم يقال : إنك منعت أن يكون قولنا: «زيدأسد» . كناية ، وقلت:لأنه لايجوزأن يحمل أحد هذا اللفظ على أن « زيدا » هو السبع ذو الأنياب والمخالب ؛ ومنعت من قول الفرّاء إن الجبال فى قوله : ﴿ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾ كناية عن دعوة محمد صلى الله عليه وآله وشريعته؛ لأنَّ أحداً لا يعتقد ولا يتصوّر أنْ مكرَ البشر يزيل الجبال الحقيقية عن أماكنها ، ومنعتَ مِنْ قول مَنْ قال إن قول الشاعر :

• وَلَوْ سَكَتُوا أثْنَتْ عَلَيكَ الْحَقَائِبُ[1] •

من باب الكناية ، لأنّ أحداً لا يتصوّر أنّ الحقائب ـ وهى جمادات ـ تُثنى وتشكر .

وقلت : لا بدّ أن يصحّ حمل لفظ الكناية على محلّ الحقيقة والمجاز ، ثم قلت:إنّ

---

(١) لنصيب ؛ من أبيات يمدح بها سليمان بن عبد الملك وصدره :

• فَعَاجُوا فَأثْنَوا بِالّذِي أَنْتَ أهْلُهُ •

البيان والتبيين ١ : ٨٢ .

قول عبد الله بن سلّام لصاحب الثوب المعصفر : « لو أنك جعلتَ ثوبك فى تنّور أهلك » كناية ، وقول الرضىّ فى امرأة ماتت :

« إنْ لَمْ تَكُنْ نَصْلاً فَغِمْدُ نُصُولِ »

كناية ، وإن كانت مستقبحة ، وقول النبىّ صلى الله عليه وآله : « يا أنجشة رفقا بالقوارير » ؛ وهو يعنى بالنساء كناية ؛ فهل يجيز عاقل قطّ أو يتصوّر فى الأذهان أن تكون المرأة غمدا لسيف ! وهل « يحيل »[1] أحد «قطّ قوله للحادى « رفقا بالقوارير » على أنه يمكن أن يكون نهاه عن العُنف بالزجاج ؟ أو يحمل أحدٌ قطّ قول ابن سلّام على أنه أراد إحراق الثوب بالنار ، أو يحمل قطّ أحدٌ قوله : « ليلى فى المكحلة » على حقيقتها ، أو يحمل قطّ أحد قوله : « لا يحل فكّ فصّ الخاتم » على حقيقته ! وهل يشكّ عاقل قطّ فى أنّ هذه الألفاظ ليست دائرة بين المحملين دوَران اللمس والجماع والمصافحة ، وهذه مناقضة ظاهرة ، ولا جوابَ عنها إلّا بإخراج هذه المواضع من باب الكناية ، أو حذف ذلك الشرط الذى اشترطه فى حدّ الكناية .

* * *

فأمّا ما ذكره حكايةً عن غيره فى حَدّ الكناية بأنّها اللفظ الدالّ على الشىء بغير الوضع الحقيقىّ ؛ بوصف جامع بين الكناية والمكنىّ عنه ، وقوله : هذا الحدّ هو حدّ التشبيه ؛ فلا يجوز أنْ يكونَ حدّ الكناية .

فلقائل أن يقول : إذا قلنا : زيد أسد ، كان ذلك لفظاً دالاًّ على غير الوضع الحقيقىّ ، وذلك المدلول هو بعينه الوصف المشترك بين المشبَّه والمشبَّه به ؛ ألا ترى أنّ المدلولَ هو الشجاعة ؛ وهى المشترك بين زيد والأسد ؛ وأصحاب الحدّ قالوا فى حَدِّهم : الكناية هى اللفظ الدالّ على الشىء بغير الوضع الحقيقى ؛ باعتبار وصف جامع بينهما ؛ فجعلوا المدلولَ أمراً

---

(١) ب : « يحمل قط » .

والوصف الجامع أمراً آخر باعتباره وقت الدلالة ، ألا ترى أنّ لفظ ﴿ لَامَسْتُمُ ﴾ يدلّ على الجماع الذي لم يوضع لفظ ﴿ لَامَسْتُمُ ﴾ له ، وإنما يدلّ عليه باعتبار أمر آخر ؛ هو كون الملامسة مقدّمة الجماع ومفضية إليه ! فقد تغاير إذن حدّ التشبيه[1] وحدّ الكناية ، ولم يكن أحدُهما هو الآخر .

• • •

فأما قوله : إن الكناية قد تكون بالمفردات والتعريض لا يكون بالمفردات ، فدعوى ؛ وذلك أنّ اللفظ المفرد لا يتعاطى منه فائدة ، وإنما تفيد الجملة المركبة من مبتدأ وخبر ، أو من فعل وفاعل ؛ والكناية والتعريض في هذا الباب سواء ؛ وأقلّ ما يمكن أن يفيد في الكناية قولك : لامست هنداً ، وكذلك أقلّ ما يمكن أن يفيد في التعريض : « أنا عزب » ، كالذي ذكره هو في أمثلة التعريض . فإن قال : أردت أنه قد يقال : اللمس يصلح أن يُكَنّى به عن الجماع ، واللمس لفظ مفرد ، قيل له : وقد يقال : التعزّب يصلح أن يعرّض به في طلب النكاح .

• • •

فأمّا قوله : إن بيت نصر بن سيّار ، إذا نظر إليه لمفرده صحّ أن يكون كناية ، وإنما يخرجه عن كونه كناية ضمُّ الأبيات التي بعده إليه ، ويدخله في باب الاستعارة ، فلزم عليه أن يخرج قول عمر : « حوّلتُ رَحْلِي » عن باب الكناية بما انضمّ إليه من قوله : « هلكت » ؛ وبما أجابه رسول الله صلى الله عليه وآله من قوله : « أقبِلْ وأدبِرْ واتّقِ الدُّبُر والحَيْضة » ؛ وبقرينة الحال . وكان يجب ألّا تُذكر هذه اللفظة في أمثلة الكنايات .

فأما بيت امرئ القيس فلا وجه لإسقاطه من باب الكناية وإدخاله في باب

---

(١) أ ، ج « هو والكناية » .

التعريض ؛ إلا فيما اعتمد عليه ؛ من أنّ من شرط الكناية أن يتجاذبها جانبا حقيقة ومجاز . وقد بيّنا بطلان اشتراط ذلك ؛ فبطل ما يتفرّع عليه .

وأما قول بُدَيل بن ورقاء : « معها العُوذُ المطافيل » فإنه ليس بكناية عن النساء والأولاد كما زعم ؛ بل أراد به الإبل ونتاجها ؛ فإنّ كتب السِّيَر كلّها متفقة على أن قريشا لم يخرج معها في سنة الحديبيَة نساؤها وأولادها ، ولم يحارب رسول الله صلى الله عليه وآله قوماً أحضروا معهم نساءهم وأولادهم ؛ إلا هوازن يوم حُنَين ، وإذا لم يكن لهذا الوجه حقيقة ولا وجود ؛ فقد بطل حمل اللفظ عليه .

فأما ما أزرَى به على الرضيّ رحمه الله تعالى من قوله :

« إن لم تكنْ نصلًا فغمدُ نُصُولِ »

وقوله : هذا مما يسبق الوهم فيه إلى ما يستقبح ، واستحسانه شعرَ الفرزدق وقوله : إن الرضيّ أخذه منه فأساء الأخذ ، فالوهم الذي يسبق إلى بيت الرضيّ يسبق مثله إلى بيت الفرزدق ؛ لأنّه قد جعل هذه المرأة جَفْن السلاح ؛ فإنْ كان الوهمُ يسبق هناك إلى قبيح فهاهنا أيضا يسبق إلى مثله .

وأما الآية التي مثّل بها على التعريض ؛ فإنه قال : إن قوله تعالى : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾ تعريض بأنّهم أحقّ بالنبوّة منه ، ولم يبين ذلك ؛ وإنما قال : فحوى الكلام أنّهم قالوا له : هب أنّك واحد من الملأ وموازيهم في المنزلة ، فما جعلك أحقّ بالنبوة منهم؟ ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ﴾! وهذا الكلام لا يقتضي ما ادّعاه أولا من التعريض ؛ لأنه ادّعى أن قوله : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾ تعريض بأنّهم أحقّ بالنبوّة منه ؛ وما قرّره به يقتضي مساواته لهم ، ولا يقتضي كونهم أحقّ بالنبوة منه ، فبطل دعوى الأحقّية ، التي زعم أنّ التعريض إنما كان(1) بها .

* * *

(1) ا : « يكون » .

فأما قوله تعالى : ﴿ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌۢ بِقَدَرِهَا فَٱحْتَمَلَ ٱلسَّيْلُ زَبَدًا ﴾، وقوله : إن هذا من باب الكناية وأنه تعالى كنَى به عن العلم والضلال وقلوب البَشر، فبعيد، والحكيم سبحانه لا يجوز أن يُخاطب قوماً بلغتهم ؛ فيعمَّى عليهم ، وأن يصطلح هو نفسه على ألفاظ لا يفهمون المراد بها، وإنما يعلمها هو وحده ؛ ألا ترى أنه لا يجوز أن يحمل قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَجَعَلْنَٰهَا رُجُومًا لِّلشَّيَٰطِينِ ﴾[1] على أنه أراد أنا زينا رءوس البشر بالحواس الباطنة والظاهرة المجعولة فيها ؛ وجعلناها بالقوى الفكرية والخيالية المركبة في الدماغ راجمة وطاردة الشُّبه المضلة ؛ وإن مَنْ حمل كلام الحكيم سبحانه على ذلك فقد نسبه إلى الإلغاز والتعمية ؛ وذلك يقدح في حكمته تعالى. والمراد بالآية المقدم ذكرُها ظاهرُها ، والمتكلف لحملها على غيرها سخيفُ العقل؛ ويؤكد ذلك قوله تعالى: ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِى ٱلنَّارِ ٱبْتِغَآءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَٰعٍ زَبَدٌ مِّثْلُهُۥ ﴾[2] ؛ أفترى الحكيم سبحانه يقول : إن الذهب والفضة زبداً مثل الجهل والضلال؟ ويبين ذلك قوله: ﴿ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ ٱللَّهُ ٱلْأَمْثَالَ ﴾[2] ؛ فضرب سبحانه الماء الذي يبقى في الأرض فينتفع[3] به الناس، والزَّبد الذي يعلو فوقَ الماء فيذهب جفاء مثلاً للحق والباطل ، كما صرَّح به سبحانه فقال : ﴿ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ ٱللَّهُ ٱلْحَقَّ وَٱلْبَٰطِلَ ﴾[2] ؛ ولو كانت هذه الآية من باب الكنايات — وقد كنى سبحانه بالأودية عن القلوب، وبالماء الذي أنزله من السماء عن العلم ، وبالزَّبد عن الضلال — لما جعل تعالى هذه الألفاظ أمثالا ، فإن الكناية خارجة عن باب المثل ، ولهذا لا تقول إن قوله تعالى: ﴿ أَوْ لَٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ ﴾ من باب المثل ، ولهذا أفرد عبد الرحمن في كتابه باباً آخر غير باب الكناية ، سمّاه باب المثل، وجعلهما قسمين متغايرين في علم البيان، والأمر في هذا

(١) سورة الملك ٥
(٢) سورة الرعد ١٧
(٣) ا : « لينتفع » .

الموضع واضح ، ولكنّ هذا الرجل كان يحبّ هذه الترّهات ، ويُذهب وقته فيها ، وقد استقصينا في مناقضته والردّ عليه في كتابنا الذي أشرنا إليه .

* * *

فأما قوله عليه السلام : « كُلَّمَا نَجَمَ منهم قَرْنٌ قطع » ، فاستعارة حسنة ، يريد : كلّما ظهر منهم قوم استؤصلوا ، فعبّر عن ذلك بلفظة « قَرْن » كما يقطع قَرْن الشّاة إذا نجم ؛ وقد صح إخبارُه عليه السلام عنهم أنّهم لم يهلكوا بأجمعهم في وقعة النّهروان ، وأنّها دعوة سيدعو إليها قوم لم يخلقوا بعد ، وهكذا وقع وصحّ إخباره عليه السلام أيضاً أنه سيكون آخرهم لصوصاً سَلّابين ؛ فإن دعوة الخوارج اضمحلّت ، ورجالها فنيت ، حتى أفضى الأمرُ إلى أن صارَ خَلَفُهم قُطّاع طريق ، متظاهرين بالفسوق والفساد في الأرض .

[مقتل الوليد بن طريف الخارجيّ ورثاء أخته له]

فمن انتهى أمره منهم إلى ذلك الوليد بن طريف الشيبانيّ[1] . في أيام الرّشيد بن المهديّ ، فأشخص إليه يزيد بن مزيد الشيبانيّ فقتله ، وحمل رأسه إلى الرشيد ، وقالت أخته ترثيه ، وتذكر أنّه كان من أهلِ التُّقَى والدين ، على قاعدة شعراء الخوارج ، ولم يكن الوليد كما زعمت :

أَيَا شَجَرَ الْخَابُورِ مَالَكَ مُورِقًا ... كَأَنَّكَ لَمْ تَجْزَعْ عَلَى ابْنِ طَرِيفِ[2]

فَتًى لايحبّ الزَادَ إلّامِنَ التُّقَى ... ولا المالَ إلا مِنْ قَنًا وسيوفِ

(١) انظر ترجمة الوليد بن طريف في ابن خلكان ٢ : ١٧٩

(٢) هي الفارعة بنت الوليد ؛ من قصيدة طويلة ؛ نقلها ابن خلكان في ترجمة الوليد ، وقال : « وكان للوليد المذكور أخت تسمى الفارعة — وقيل فاطمة — تجيد الشعر وتسلك سبيل الخنساء في مراثيها لأخيها صخر ، فرثت الفارعة أخاها بقصيدة أجادت فيها ؛ وهي قليلة الوجود ؛ ولم أجد في مجاميع كتب الأدب إلا بعضها ؛ حتى إن أبا علي القالي لم يذكر منها في أماليه سوى أربعة أبيات ، فاتفق أني ظفرت بها كاملة فأثبتها لغرابتها وحسنها؛ وهي هذه » . وأورد القصيدة ومنها أبيات في أمالي القالي ٢ : ٢٨٤ ، واللآلي ٩١٣ ، وشرح شواهد المغني ٥٥ .

ولا الذُّخْرَ إلا كلَّ جرداءَ شَطْبةٍ ... وكلَّ رقيقِ الشَّفْرَتَيْن خفيفِ[1]

فَفَدَّاكَ فَدَّانَ الربيعِ وليتنَا ... فَدَيْنَاكَ من سَادَاتِنَـــا بألوفِ

وقال مُسلم بن الوليد يمدح يزيد بن مزيد ، ويذكر قتله الوليد :

والمارقُ ابنُ طريفٍ قد دَلَفْتَ لَهُ ... بعارضٍ للمنايا مُسْبِلٍ هَطِلِ[2]

لو أن شيئاً بَكَى مما أطاف به ... فارُ الوليد بَكَى مِنْ بَاسِلٍ الخَصِلِ[3]

ما كان جمعُهُم لَمَّا لقيتَهُمُ ... إلا كَرِجْلِ جَرادٍ ريحٍ مُنْجَفِلِ[4]

فاسلمْ يزيدُ فما في الملكِ من أَوَدٍ ... إذا سلمتَ ، ولا في الدين من خَلَلِ

● ● ●

[خروج ابن عمرو الخثعمي وأمره مع محمد بن يوسف الطائي]

ثم خرج في أيام المتوكل ابنُ عمرو الخثعميُّ بالجزيرة فقطع الطريق ، وأخاف السبيل وتسمَّى بالخلافة ، فحاربه أبو سعيد محمد بن يوسف الطائيُّ الثغريُّ الصامِتيُّ ؛ فقتل كثيراً من أصحابه ، وأسر كثيراً منهم ونجا بنفسه هارباً ، فمدحه أبو عُبادة البحتريُّ ، وذكر ذلك فقال :

كُنَّا نُكَفِّرُ من أُمَيَّةَ عُصْبَةً ... طَلَبُوا الخلافةَ فَجْرَةً وفُسُوقَا[5]

وَنلومُ طلحـــةَ والزبيرَ كِلَيْهِما ... ونُعَنِّفُ الصِّدِّيقَ والفارُوقَا

ونقول : تيمٌ أقربتْ وعَدِيُّها ... أمراً بعيداً حيثُ كانَ سَحِيقَا

وهمُ قريشُ الأبطحونَ إذا انتموا ... طابُوا أُصُولاً في العُلا وعُرُوقَا

---

(١) الجرداء : الفرس القصيرة الشعر . والشطبة : السبطة اللحم .

(٢) ديوانه ٦٨ ، وفيه : « بعسكر للمنايا » .

(٣) الخصل : المصيب

(٤) الديوان : « كثل سام »

(٥) ديوانه ٢ : ١٤٥٤ من قصيدة أولها :

أأفاقَ صبٌّ مِن هوًى فَأُفِيقَا ... أم خانَ عهداً أم أطاعَ شَفِيقَا

حتى غدَتْ جُشَمُ بن بكر تبتغي ... إرْثَ النبيّ وتدّعِيه حُقُوقا
جاءوا براعيهمْ ليتّخذوا به ... عَمْداً إلى قطع الطريق طريقا
عَقَدُوا عِمَامَتَه برأس قَنَاتِهِ ... ورأوْه بِرّاً فاستحال عُقُوقا
وأقامَ يُنفِذ فى الجزيرة حكمَه ... ويظنُّ وَعْدَ الكاذبين صدوقا
حتى إذا ما الحيّةُ الذكرُ انكفَى ... من أرْزَنٍ حَرِباً يمجُّ حَرِيقاً[1]
غضبان يلقى الشمس منه بهامةٍ ... يُعْشِى العيون تألّقاً وبُرُوقا
أوْفَى عليه فظلّ من دَهَش يظن البَرّ بحراً والفَضاء مَضِيقا
غـدرت أمانيه به وتمزّقتْ ... عنـه غيابةُ سُكْرِه تمزيقا
طلعتْ جيادك من رُبا الجوديّ قد ... حُمّلْنَ من دَفْع المنون وُسُوقا
فدعا فريقاً من سُيوفك حتفَهم ... وشددْتَ فى عِقْدِ الحديد فَرِيقا
ومضى ابن عمرو قد أساء بسيره ... ظناً ينزّق مهرَه تنزيقا
فاجتاز دِجْـلة خائضاً وكأنها ... قَعْبٌ على باب الكُحَيْل أُريقا
لو خاضها عُمْلِيق أو عوج إذاً ... ماجوَّزت عُوجاً ولا عِمليقا
لولا اضطرابُ الخوف فى أحشائه ... رسب العُباب به فمات غَرِيقا
لو نفّسته الخيـلُ لفتة ناظرٍ ... ملأ البـلادَ زلازلاً وفُتُوقا
لَثَنَى صُدُورَ الخيل تكشف كُرْبَةً ... وَلَوَى رماحَ الخطّ تفرج ضِيقا[2]
ولبكرت بكرٌ وراحت تغلبٌ ... فى نصر دعْوته إليه طُرُوقا
حتى يعودَ الذئب ليثاً ضيغماً ... والغصن ساقاً والقَرارة نِيقاً

---

(١) أرزن : موضع ، والحرب : الغضبان
(٢) رواية الديوان :
لَثَنَى صُدُورَ السُّمْرِ تكشِفُ كُرْبَةً ... وَلَوَى رُءُوسَ الخَيْلِ تفرج ضيقا

هيهات مارس فيلقا متيقظاً   قلقاً إذا سكن البليد رشيقا
مستقلاً جمل الغَبوق صَبوحَه   ومرى صبوح غدٍ فكان غبوقا

وهذه القصيدة من ناصع شعر البحتري ومختاره .

***

[ذكر جماعة ممن كان يرى رأى الخوارج]

وقد خرج بعد هذين جماعة من الخوارج بأعمال كِرمان وجماعة أخرى من أهل عُمان لانباهة لهم، وقد ذكرهم أبو إسحق الصابى فى الكتاب " التاجى " [١] وكلهم بمعزل عن طرائق سلفهم؛ وإنما وكْدُهم وقصدهم إخافة السبيل، والفساد فى الأرض، واكتساب الأموال من غير حِلّها. ولا حاجة لنا إلى الإطالة بذكرهم. ومن المشهورين برأى الخوارج الذين تمّ بهم صدق قول أمير المؤمنين عليه السلام : إنهم نُطف فى أصلاب الرجال وقرارات النساء؛ عِكرمة مولى ابن عباس، ومالك بن أنس الأصبحى الفقيه، ويروى عنه أنه كان يذكر عليا عليه السلام وعثمان وطلحة والزبير، فيقول: والله ما اقتتلوا إلا على الثريد الأعفر .

ومنهم المنذر بن الجارود العبدىّ ، ومنهم يزيد بن أبى مسلم مولى الحجاج .

وروى أنّ الحجاج أُتِىَ بامرأة من الخوارج وبحضرته مولاه يزيد بن أبى مسلم؛ وكان يستسرّ برأى الخوارج ، فكلّم الحجاج المرأة فأعرضت عنه ، فقال لها يزيد : الأمير ويلك يكلّمك ! فقالت : بل الويل لك أيها الفاسق الردىء! والردىء عند الخوارج هو الذى يعلم الحقّ من قولهم ويكتمه .

ومنهم صالح بن عبد الرحمن صاحب ديوان العراق .

وممن ينسب إلى هذا الرأى من السلف جابر بن زيد وعمرو بن دينار ومجاهد .

وممن ينسب إليه بعد هذه الطبقة أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمىّ ، يقال : إنه كان يرى رأى الصُّفرية .

---

(١) كتاب التاجى فى أخبار دولة بنى بويه ، ذكره ابن النديم .

ومنهم اليمان بن رباب ، وكان على رأى البيهسيّة[1] ، وعبد الله بن يزيد ومحمد بن حرب ويحيى بن كامل ، وهؤلاء إباضيّة[2] .

وقد نسب إلى هـذا المذهب أيضاً من قبل أبو هارون العبدى ، وأبو الشعثاء ، وإسماعيل بن سميع ، وهبيرة بن بريم .

وزعم ابن قتيبة أن ابن هبيرة كان من غُلاة الشّيعة .

ونُسِب أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد إلى رأى الخوارج لإطنابه فى كتابه المعروف بـ "الكامل" فى ذكرهم وظهور الميل منه إليهم .

---

(١) البيهسية : أصحاب أبى بيهس الهيصم بن جابر ؛ كان الحجاج طلبه فى أيام الوليد فهرب إلى المدينة ؛ فطلبه بها عثمان بن حيان ، فظفر به وحبسه ؛ وكان يسامره إلى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ثم يقتله ؛ ففعل به ذلك . وبقية أخباره وأقواله فى الشهرستانى ١١٣ .

(٢) الإباضية :أصحاب عبدالله بن إباض ؛ خرج فى أيام مروان ؛ وانظر أخباره وأقواله فى الشهرستانى ١ : ١٢١ .

(٦٠)

الأصل

وقال عليه السلام فى الخوارج :

لَاتُقَاتِلُوا الْخَوَارِجَ بَعْدِي ؛ فَلَيْسَ مَنْ طَلَبَ الْحَقَّ فَأَخْطَأَهُ كَمَنْ طَلَبَ الْبَاطِلَ فَأَدْرَكَهُ .

قال الرضى رحمه الله :

يعنى معاوية وأصحابه .

•••

الشرح :

مراده أن الخوارج ضلّوا بشبهة دخلت عليهم ؛ وكانوا يطلبون الحقّ ؛ ولهم فى الجملة تمسّك بالدين ، ومحاماة عن عقيدة اعتقدوها ، وإن أخطئوا فيها ؛ وأما معاوية فلم يكن يطلبُ الحقّ ؛ وإنما كان ذا باطل ، لا يحامى عن اعتقاد قد بناه على شبهة ، وأحواله كانت تدلّ على ذلك ؛ فإنه لم يكن من أرباب الدين ، ولا ظهر عنه نُسُك ؛ ولا صلاحُ حال ، وكان مترفًا يُذهب مالَ الفىء فى مآربه ؛ وتمهيد مُلكه ، ويصانع به عن سلطانه؛ وكانت أحواله كلها مؤذنةً بانسلاخه عن العدالة ، وإصراره على الباطل ؛ وإذا كان كذلك لم يجُزْ أن ينصُر المسلمون سلطانه ، وتحارِبُ الخوارج عليه وإن كانوا أهل ضلال ؛ لأنهم أحسن حالا منه ؛ فإنهم كانوا ينهون عن المنكر ، ويرون الخروج على أئمة الجور واجبا .

وعند أصحابنا أنّ الخروجَ على أئمة الجور واجب ، وعند أصحابنا أيضا أنّ الفاسق المتغلّب

بغير شبهة يعتمد عليها لا يجوز أن ينصر على مَنْ يخرج عليه ممن ينتمى إلى الدين ، ويأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ؛ بل يجب أن ينصر الخارجون عليه وإن كانوا ضالِّين فى عقيدة اعتقدوها بشبهة دينية دخلتْ عليهم ، لأنهم أعدَلُ منه ، وأقربُ إلى الحقّ ، ولا ريب فى تلزّم الخوارج بالدين ، كما لا ريبَ فى أنّ معاوية لم يظهر عنه مثل ذلك .

عود إلى أخبار الخوارج وذكر رجالهم وحروبهم (*)

ذكر أبو العباس المبرد فى الكتاب " الكامل " أنّ عُرْوة بن أُدَيّة أحد بنى ربيعة بن حنظلة ـ ويقال إنه أول من حَكّم ـ حضر حرب النَّهْروان ، ونجا فيها فيمن نجا ، فلم يزل باقياً مدة من خلافة معاوية ، ثم أخِذَ فأُتى به زياد ومعه مولى له ، فسأله عن أبى بكر وعمر ، فقال خيراً ، فقال له : فما تقول فى عثمان وفى أبى تراب ؟ فتولّى عثمان ست سنين من خلافته ، ثم شهد عليه بالكفر ، وفعلَ فى أمر علىّ عليه السلام مثلَ ذلك إلى أن حكّم ثم شهد عليه بالكفر . ثم سأله عن معاوية فسبّه سبًّا قبيحا ، ثم سأله عن نفسه ، فقال : أوّلك لريبة ، وآخرك لدَعوة ، وأنتَ بعدُ عاصٍ ربك . فأمر فضربت عنقه ، ثم دعا مولاه ، فقال : صف لى أمورَه ، فقال : أأطنِبُ أم أختصر ؟ قال : بل اختصر ، قال : ما أتيتُه بطعام فى نهار قطّ ولا فرشتُ له فراشاً فى ليل قطّ (١) .

• • •

قال : وحُدِّثت أنّ واصلَ بن عطاء أبا حُذيفة أقبل فى رُفقة ، فأحسّوا بالخوارج ، فقال واصل لأهل الرُّفقة : إنّ هذا ليس من شأنكم فاعتزلوا ، ودَعونى وإيّاهم ـ وقد كانوا قد أشرفُوا على العطب ـ فقالوا : شأنك ، فخرج إليهم ، فقالوا : ما (٢) أنت وأصحابك ؟ فقال : قوم مُشركون مُستجيرون بكم ، ليسمَعُوا كلام الله ؛ ويفهموا حدوده ، فقالوا : قد أجرْناكم قال : فعلِّمُونا ؛ فجعلوا يعلِّمونهم أحكامهم ؛ وواصل يقول : قد قبِلت أنا ومن معى ، قالوا : فامضوا مُصاحَبين فإنكم إخواننا ، فقال : ليس ذلك لكم ؛ قال الله عزّ وجلّ : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ﴾ (٣) .

(*) انظر ما سلف من أخبارهم فى الجزء الرابع .

(١) الكامل ٣ : ١٨٠ ، ١٨١ .

(٢) ا : « من » .

(٣) سورة التوبة ٦ .

فأبلغونا مأمننا . فنظر بعضهم إلى بعض ، ثم قالوا: ذاك لكم ، فساروا معهم بجمعهم ، حتى أبلغوهم المأمن[1] .

• • •

وقال أبو العباس : أُتِيَ[2] عبدُ الملك بن مرْوان برجل من الخوارج ، فبحثه فرأى منه ماشاء[3] فهما وعلما ، ثم بحثه [4]فرأى منه ماشاء أدباً وذهناً[4] ، فرَغِب فيه ، فاستدعاه إلى الرجوع عن مذهبه ، فرآه مستبصرا محقّقا ، فزاده في الاستدعاء ، فقال : تغنيك الأولى عن الثانية ، وقد قلتَ وسمعتُ ، فاسمع أقل ، قال : قل ، فجعل يبسُط من قول الخوارج ويزيّن له من مذهبهم بلسان طلق ، وألفاظ بيِّنة ، ومعان قريبة . فقال عبد الملك بعد ذلك على معرفته[5] وفضله : لقد كاد يوقع في خاطري أنّ الجنة إنما خلقت لهم ، وأنّي أولى العباد بالجهاد معهم ؛ ثم رجعت إلى ماثبّت الله عليّ من الحجة ، وقرّر في قلبي من الحق ، فقلت [له][6] : الدنيا والآخرة لله ، وقد سلّطنا الله في الدنيا ، ومكّن لنا فيها ، وأراك لست تجيبنا إلى ما نقول ؛ والله لأقتلنك إن لم تطع . فأنا في ذلك ؛ إذ دُخِل عليّ بابني مَرْوان .

قال أبو العباس : وكان مَرْوان أخا يزيد بن عبد الملك لأمّه ، [أمهما][6] عاتكة بنت يزيد بن معاوية ، وكان أبيًّا عزيزَ النفس ، فدُخل به على أبيه في هذا الوقت باكيًا

---

(١) الكامل ٣ : ١٦٤ ، ١٦٥ .
(٢) ا ، ج : « أتى رجل » .
(٣) ب : « بما شاء » .
(٤ — ٤) ساقط من ب .
(٥) ا ، ج : « على معرفة وفضل » .
(٦) من الكامل .

لضرب للؤدّب إياه ، فشقّ ذلك على عبد الملك ، فأقبل عليه الخارجيّ وقال : [له][1] :
دَعْه يبك ؛ فإنه أرحبُ لشدقه ، وأصحّ لدماغه ، وأذهبُ لصوته ، وأحرى ألّا تأبى
عليه عينُه إذا حضرته طاعة[2] واستدعى عَبْرتها .

فعجب ذلك من قوله عبدَ الملك ، وقال له متعجبا : أما يشغلك ما أنت فيه ويعرضك
عن هذا ؟ فقال : ما ينبغي أن يشغل المؤمنَ عن قول الحقّ شيء ، فأمر بحبسه ، وصفح عن
قتله ، وقال بعدُ معتذراً إليه : لولا أن تُفسِدَ بألفاظك أكثرَ رعيّتي ماحبستك ، ثم قال
عبد الملك : لقد شككني ووهّمني حتى مالت بي عصمة الله ؛ وغير بعيد أن يستهوِيَ
مَنْ بَعْدِي[3] .

• • •

[مرداس بن حُدَير]

قال أبو العباس : وكان من المجتهدين[4] من الخوارج البلجاء ، وهي امرأة من بني حَرَام
ابن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم .

وكان مرداس بن حُدَير أبو بلال ، أحد بني ربيعة بن حنظلة ناسكا ، تعظّمه الخوارج ،
وكان كثيرَ الصواب في لفظه مجتهدا ، فلقيه غَيلان بن خَرَشَةَ الضّبي ، فقال : ياأبا بلال ،
إنّي سمعت الأمير البارحة – يعني عبيد الله بن زياد – يذكر البلجاء ، وأحسبها ستؤخذ ، فمضى
إليها أبو بلال فقال : إن الله قد وسّع على المؤمنين في التقيّة[5] فاستتري ؛ فإن هذا

---

(١) من الكامل
(٢) ب : « طاعة الله »
(٣) الكامل ٢ : ٢٣١ ، ٢٣٢
(٤) الكامل : « المجتهدات » ، وكلاهما صواب
(٥) التقية : حفظ النفس بما يستطاع من المكروه .

المُسرفَ على نفسه الجبّار العنيد قد ذكركِ ، قالت : إنْ يأخذني فهو أشقى به ؛ فأمّا أنا فما أحبّ أن يعنَت إنسان بسببى[1] ؛ فوجّه إليها عبيد الله بن زياد ، فأُتي بها فقطع يديْها ورجليها ، ورمى بها فى السوق ، فمرّ بها أبو بلال والناس مجتمعون ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : البلجاء ، فعرّج إليهما فنظر ثم عضّ على لحيته ، وقال لنفسه : لهـذه أطيبُ نفساً من بقيّة الدنيا منك يا مرداس .

قال : ثم إن عبيد الله أخذ مِرْدَاساً فحبسه ،[2] فرأى صاحب السجن منه شدّة اجتهاده، وحلاوة منطقه ، فقال له : إنّى أرى لك مذهباً حسناً[2] ، وإنى لأحِبّ أن أوليَكَ معروفاً ، أفرأيتك إن تركتُك تنصرف ليلًا إلى بيتك أتدّلّج[3] إلىّ ؟ قال : نعم ، فكان يفعل ذلك به[2] .

ولجّ عبيد الله فى حَبْس الخوارج وقتلهم ، وكُلِّم فى بعضهم فأبى وقال : أقمع[4] النفاق قبل أن ينجُم ؛ لَكلامُ هؤلاء أسرعُ إلى القلوب من النّار إلى اليراع[5] .

فلما كان ذاتَ يوم قَتَل رجل من الخوارج رجلًا من الشُّرْطة ، فقال ابن زياد : ما أدرى ما أصنع بهؤلاء ! كلما أمرتُ رجلًا بقتل رجل منهم فتكوا بقاتله ، لأقتلنّ مَنْ فى حبسى منهم . وأخرج السّجان مرداساً إلى منزله كما كان يفعل ، فأتى مرداساً الخبر ، فلما كان فى السَّحَر ، تهيّأ للرجوع إلى السجن ، فقال له أهله : اتق الله فى نفسك ؛ فإنك إن رجعت قُتلتَ ، فأبى وقال : والله ما كنتُ لألقى الله غادرا ! فرجع إلى السجان ، فقال : إنّى قد علمت ما عزَم عليه صاحبُك ، قال : أعلمت ، ثم جئت[6] !

* * *

(١) ب : « بى » .
(٢ – ٢) ا ، ج : « فرأى منه الحارس مذهبا حسنا » .
(٣) تدلج : تسير أول الليل .
(٤) كذا فى الكامل ؛ وفى الأصول كلمة غير واضحة .
(٥) اليراع : القصب ، واحدته يراعة .
(٦) الكامل : « وجئت » .

قال أبو العباس : ويروى أنّ مرداسا مَرّ بأعرابيّ يَهْنَأُ[1] بعيرا له ، فهرِج[2] البعير ، فسقط مرداس مغشيًّا عليه ، فظنّ الأعرابيّ أنّه صُرِع ، فقرأ في أذنه ، فلما أفاق قال له الأعرابيّ : إني قرأت في أذنك ، فقال مِرْداس : ليس بي ماخفته عليّ ، ولكني رأيت بعيراً هَرِج من القَطِران ، فذكرت به قَطِران جهنم ، فأصابني مارأيت ، فقال الأعرابيّ : لاجَرَم ! والله لاأفارقك أبدا

قال أبو العباس : وكان مِرْداس قد شَهِدَ مع عليّ عليه السلام صِفّين ، ثم أنكر التحكيم ، وشهد النَّهْروان ؛ ونجا فيمن نجا ؛ ثم حبسه ابنُ زياد ؛ كما ذكرناه ، وخرج من حبسه ، فرأى جِدّ ابن زياد في طلب الشُّراة ، فعزم على الخروج ؛ فقال لأصحابه : إنه والله مايسعُنا المقام مع هؤلاء الظالمين ، تجري علينا أحكامُهم ، مجانبين للعدل ، مفارقين للفصل[3] ؛ والله إنّ الصبر على هذا لعظيم ، وإنّ تجريد السيف وإخافة الناس لعظيم ، ولكنا ننتبذ عنهم ، ولا نجرّد سيفا ، ولا نقاتل إلا مَنْ قاتلنا . فاجتمع إليه أصحابُه زُهاء ثلاثين رَجُلا ، منهم حُرَيْث بن حَجْل وكَهْمَس بن طَلْق الصَّرِيميّ ، وأرادوا أن يولّوا أمرَهم حُرَيثا فأبى ، فولّوا أمرَهم مِرْداسا ، فلما مضى بأصحابه لقيه عبد الله بن رباح الأنصاريّ — وكان له صديقا — فقال : ياأخي ، أين تريد ؟ قال : أريد أن أهرُبَ بديني ودين أصحابي من أحكام هؤلاء الجَوَرة ، فقال : أعلِم بكم أحد ؟ قال : لا ، قال : فارجع ؛ قال : أوتخاف عليّ نُكْرا[4] ؟ قال : نعم ، وأن يؤتى بك . قال : لاتخف ؛ فإني لاأجرّد سيفا ، ولا أخيف أحدا ، ولا أقاتل إلّا مَنْ قاتلني .

ثم مضى حتى نزل آسَك ، وهي مابين رامَهُرمز وأَرَّجان ، فمرّ به مالٌ يُحمل إلى ابن

---

(١) هنأ البعير ، طلاه بالهناء ، والهناء : القطران .

(٢) هرج : تحير وسدر من حرارة القطران .

(٣) الكامل : «الفصل» ؛ وهو قول الحق

(٤) ا ، ج : «نكيرا» ، وفي الكامل : «مكروها» .

زياد ، وقد قارب أصحابه الأربعين ، فحطّ ذلك المال ، وأخذ منه عطاءه وعطاء أصحابه ، وردّ الباقي على الرُّسل ، وقال : قولوا لصاحبكم : إنا قبضنا أعطياتنا ، فقال بعض أصحابه: علام ندع الباقي ؟ فقال : إنهم يقيمون هــذا الفيء ؛ كما يقيمون الصلاة فلا نقاتلهم على الصلاة .

قال أبو العباس : ولأبي بلال مرداس في الخروج أشعار ، اخترت منها قوله :

أبعدَ ابنِ وَهْبٍ ذِي النّزاهة والتُّقى ومَنْ خاضَ في تلكَ الحُروبِ المهالِكا[1]

أحبّ بقاء أو أرجّي سلامةً وقد قتلُوا زيدَ بن حِصْنٍ وَمَالِكا

فيارب سَلّمْ نيّتِي وبصيرتي وهبْ لِي التُّقى حتى ألاقِي أولائكا

• • •

قال أبو العباس : ثم إنّ عُبيد الله بن زياد ، ندب جيشاً إلى خُراسان ، فحكى بعضُ مَنْ كان في ذلك الجيش،قال : مررنا بآسك،فإذا نحن بهم ستة وثلاثين رَجُلاً، فصاح بنا أبو بلال : أقاصدون لقتالنا أنتم ؟ قال : وكنتُ أنا وأخي قد دخلنا زَرْبًا[2] ، فوقف أخي ببابه ، فقال:السلام عليكم ، فقال مِرْداس : وعليكم السلام،ثم قال لأخي:أجئتم لقتالنا؟ قال : لا ، إنما نريد خُراسان ، قال : فأبلغوا مَنْ لقيتم أنا لم نخرج لنفسد في الأرض ، ولا لنروّع أحداً،ولكن هرباً من الظلم . ولسنا نقاتل إلا مَنْ يقاتلنا ، ولا نأخذ من الفيء إلا أعطياتنا، ثم قال : أنُدِب لنا[3] أحد ؟ قلنا : نعم ، أسلم بن زُرْعة الكلابيّ ، قال: فمتى ترونَه يصل إلينا ؟ قلنا : يوم كذا وكذا ، فقال أبو بلال : حَسْبنا الله ونعم الوكيل !

قال أبو العباس:وجهّز عبيد الله بن زياد أسلم بن زُرْعة في أسرع مدّة ، ووجّهه إليهم

---

(١) يريد عبيد الله بن وهب الراسبي ؛ أحد بني راسب ، بطن من الأزد ؛ زعيم الخوارج في مبدأ أمرهم .

(٢) الزرب : مكمن يحفره الصائد يتوارى فيه ليختل الصيد .

(٣) الكامل : « إلينا » .

فى ألفين ، وقد تمامّ أصحابُ مرداس أربعين رجلا ، فلما صار أسلم إليهم صاح به أبو بلال: اتق الله يا أسلم ، فإنا لا نُريد فساداً[1] فى الأرض ، ولا نحتمر فيئاً ، فما الذى تريد؟قال: أريد أن أردّكم إلى ابن زياد ، قال: إذن يقتلنا،قال : وإن قتلكم ! قال: تشركه فى دمائنا، قال : إنى أدين بأنه محق ، وأنتم مبطلون ؛ فصاح به حُريث بن حَجْل : أهو محقّ ، وهو يطيع الفَجرة ، وهو أحدهم ؛ ويقتل بالظِّنّة ويخصّ بالفئ ، ويجور فى الحكم ! أما علمت أنه قتل بابن سُعاد أربعة برآء ؛ وأنا أحد قتلته ، وقد وضعتُ فى بطنه دراهم كانت معه .

ثم حملوا على أسلم حملة رجل واحد ، فانهزم هو وأصحابه من غير قتال ، وكاد يأسره مَعْبَد أحد الخوارج،فلما عاد إلى ابن زياد غَضِب عليه غضباً شديداً،وقال وَيلك ! أتمضى فى ألفين ، فتنهزم منهم من حملة أربعين ! فكان أسْلَمُ يقول : لأن يذمّنى ابن زياد وأنا حىّ ، أحبُّ إلى أن يمدحنى وأنا ميت .

وكان إذا خرج إلى السوق،أو مرّ بصبيان صاحوا به:أبو بلال وراءك!وربما صاحوا به : يامعبد خذه،حتى شكا إلى ابن زياد ، فأمر الشُّرَط أن يكفّوا الناس عنه ، ففى ذلك يقول عيسى بن فاتك ، من بنى تيم اللات بن ثعلبة أحد الخوارج :

فلما أصبحوا صلّوا وقاموا ... إلى الجُرْد العتاقِ مُسَوّمينا[2]

فلمّا استجمعوا حملوا عليهم ... فظلّ ذوو الجعائلِ يُقتلونا[3]

بقيّةَ يومِهم حتى أتاهم ... سوادُ الليل فيه يُرَاوِغُونا

يقولُ بَصيرُهُمْ لمّا أتاهمْ ... بأنّ القومَ وَلَّوْا هاربينا

أألفا مؤمنٍ فيكم زَعَمْتُمْ ... ويهزمُكم بآسكَ أربعونا!

---

(١) الكامل « لا نريد قتالا » ، ب : « لا نريد فساداً فى الأرض » .

(٢) الجرد : جمع أجرد ؛ وهو من الخيل القصير الشعر ، والعتاق : النجائب ؛ الواحد عتيق . مسومين: معلمين بعلامة الحرب .

(٣) الجعائل : جمع جعيلة أو جعالة ؛ وهى ما يأخذه العامل من الأجرة .

كذبتم ليس ذاك كما زعمتمْ ... ولكنَّ الخوارجَ مؤمنونا
هم الفئة القليلة غيرَ شكٍّ ... على الفئة الكثيرة ينصرونا

* * *

قال أبو العباس : أما قول حُريث بن حَجَل : « أما علمت أمه قتل بابن سُعاد أربعة براء وأما أحد قتلته » ، فابن سعاد هو المثلَّم بن مسروح[1] الباهليّ ، وسعاد اسم أمه؛ وكان من خبره أنه ذُكر لعبيد الله بن زياد رجل من سَدوس ، يقال له خالد بن عبّاد ، أو ابن عُبادة ، وكان من نُسّاك الخوارج، فوجّه إليه فأخذه، فأتاه رجل من آل ثور[2] فكذب عنه وقال: هو صهري وفي ضِمْني ، فخلّى عنه ، فلم يزل الرجل يتفقده حتى تغيّب ، فأتى ابن زياد فأخبره؛ فلم يزل يبعث إلى خالد بن عبّاد حتى ظفر به ، فأخذه ، فقال : أين كنت في غيبتك هذه؟ قال : كنتُ عند قوم يذكرون الله ويذكرونه ، ويذكرون أئمة الجور ، فيتبرءون منهم. قال : ادللني عليهم، قال: إذن يَسْعَدُوا وتَشقى؛ ولم أكن لأروّعهم؛ قال : فما تقول في أبي بكر وعمر ؟ فقال : خيراً ، قال : فما تقول في عثمان وفي معاوية ، أتتولاهما ؟ فقال : إن كانا وليَّيْنِ لله فلست معاديهما ؛ فأراغه مراراً ليرجع عن قوله فلم يفعل ، فعزم على قتله ، فأمر بإخراجه إلى رَحْبة تعرف بِرَحْبة الزَّيني[3] وقتله بها ، فجعل الشُّرطة يتفادون من قتله ويروغون عنه توقّياً لأنه كان متقشِّفاً[4] عليه أثر العبادة ، حتى أتى المثلَّم بن مسروح[1] الباهليّ ، وكان من الشُّرطة ، فتقدم فقتله ، فائتمر به الخوارج أن يقتلوه ؛ وكان مغرَماً باللِّقاح[5] يتبعها ، فيشتريها من مظانّها ، وهم في تفقّده ، فدسُّوا إليه رجلا في هيئة الفتيان عليه رَدْعٌ[6]

---

(١) ب : « مفرح ».
(٢) ثور : هو كندة .
(٣) الكامل : « الزيني ».
(٤) الكامل : « شاسفا » والشاسف : المهزول .
(٥) اللقاح : النوق ، واحدتها لقحة ؛ وهي الحلوب .
(٦) ردع الزعفران : اللطخ به .

زعفران ، فلقيه بالمِرْبَد[1] وهو يسأل عن لِقْحة صفىّ[2]، فقال له الفتى : إن كنت تبتغى[3] فعندى مايغنيك عن غيره ، فامض معى . فمضى المثلّم معه على فرسه ، يمشى الفتى أمامه حتى أتى به بنى سَعْد ، فدخل داراً ، وقال له : أدخل علىّ فرسك ؛ فلما دخل وتوغّل فى الدار أغلق الباب ، وثارت به الخوارج ، فاعتوره حُرَيث بن حَجْل وكَهْمس بن طَلْق الصَّريمىّ ، فقتلاه ، وجعلا دراهم كانت معه فى بطنه ، ودفنه فى ناحية الدار ، وحكّا آثار الدم وخلّيا فرسه فى الليل ، فأصيب فى الغد فى المِرْبد وتحسّس عنه الباهليّون ؛ فلم يروا له أثراً ، فاتهموا بنى سَدُوس به ، فاستعدوْا عليهم السّلطان ، وجعل السّدوسيّة يحلفون ؛ فتحامل ابن زياد مع الباهليين ، فأخذ من السّدوسيّين أربع ديات ، وقال : ماأدرى ماأصنع بهؤلاء الخوارج! كلما أمرت بقتل رجل اغتالوا قاتله . فلم يعلم بمكان المثلّم حتى خرج مرداس وأصحابه ، فلما واقفهم ابن زُرْعة الكلابى صاح بهم حُرَيث ، وقال : أهاهنا من باهلة أحد؟ قالوا : نعم ، قال : ياأعداء الله ، أخذتم للمثلم[4] من بنى سدوس أربع ديات؟ وأنا قتلته ، وجعلت دراهم كانت معه فى بطنه ، وهو فى موضع كذا مدفون ، فلما انهزم ابن زُرْعة وأصحابه صاروا إلى الدار ، فأصابوا أشلاءه[5] ؛ فنى ذلك يقول أبو الأسود :

وَآلَيْتُ لَاأَعْدُو إلى ربِّ لِقْحَةٍ أُساوِمُه حتى يثوبَ المثلّمُ[6]

---

(١) المربد : كل مكان حبست فيه الإبل ومنه مربد البصرة .
(٢) الصفى : الغزيرة اللبن .
(٣) الكامل : « تبغى » .
(٤) الكامل : « بالمثلم » .
(٥) الكامل ٣ : ٢٧٤ .
(٦) بعده كما فى رغبة الآمل :

وَقَالَ لَهُ كُومَاهُ حَمْرَاءُ جَلْدَةٌ وَقَارَبَهُ فِي السَّوْمِ وَالْقَتْلَ يَكْتُمُ
فَأَصْبَحَ قَدْ عُمِّىَ عَلَى النَّاسِ أَمْرُهُ وَقَدْ بَاتَ يَجْرِى فَوْقَ أَثْوَابِهِ الدَّمُ
وَقَدْ كَانَ فِيمَا كَانَ مِنْهُ بِمَعْزِلٍ وَلٰكِنَّ حَيْنَ الْمَرْءِ لِلْمَرْءِ مُسْلِمُ

قال أبو العباس : فأما[1] ما كان من مِرْداس ، فإنّ عبيد الله بن زياد ندَب إليه الناس ، فاختار عبّاد بن أخضر المازنيّ ـ وليس بابن أخضر ؛ بل هو عبّاد بن علقمة المازنيّ وكان أخضر زوْج أمه ؛ وغلّب عليه ـ فوجّهه إلى مرداس وأصحابه في أربعة آلاف فارس ، وكانت الخوارج قد تنحّتْ من موضعها ، بدر ابجراد من أرض فارس ؛ فصار إليهم عبّاد ، فكان التقاؤهم في يوم جمعة ، فناداه أبو بلال : اخرج إليّ يا عبّاد ، فإني أريد أن أحاورك ، فخرج إليه ، فقال : ما الذي تبغي ؟ قال : أنْ آخذ بأقفيتكم فأردّكم إلى الأمير عبيد الله بن زياد ، قال : أو غير ذلك ؟ أن ترجع ؛ فإنا لا نُخيفُ سبيلا ، ولا نَذْعَرُ مسلماً ، ولا نحارب إلا مَنْ يحاربنا ، ولا نجبي إلا ما حَمَيْنا . فقال عبّاد : الأمر ماقلت لك ، فقال له حُرَيث بن حَجْل : أتحاول أنْ تردّ فئة من المسلمين إلى جبّار عنيد ضالّ ؟ فقال لهم : أنتم أولى بالضلال منه ، وما من ذاك من بدّ .

قال : وقدم القعقاع بن عطية الباهليّ من خراسان، يريد الحج ، فلما رأى الجمعين قال : ما هذا ؟ قالوا : الشُّراة ؛ فحمل عليهم ونَشِبت الحرب بينهم ؛ فأخذت الخوارج القعقاع أسيراً ؛ فأتوْا به أبا بلال ، فقال له : مَنْ أنت ؟ قال : ما أنا من أعدائك ؛ إنما قدمت للحجّ ، فحملت وغُرِرْت ؛ فأطلقه ، فرجع إلى عباد وأصلح مِنْ شأنه ، وحمل على الخوارج ثانية ، وهو يقول :

أقاتلهُمْ وليْسَ عَلَيَّ بَعْثٌ ... نَشاطاً ليسَ هذا بالنشاطِ

أكُرُّ على الحروريِّين مُهْري ... لأحملَهم على وَضَحِ الصِّراطِ

فحمل عليه حُرَيث بن حَجْل السدوسيّ وكَهْمَسُ بن طَلْق الصَّريميّ ، فأسراه وقتلاه ، ولم يأتيا به أبا بلال . ولم يزل القوم يجتلدُون حتى جاء وقت صلاة الجمعة ، فناداهم أبو بلال : يا قوم، هذا وقتُ الصلاة ، فوادعونا حتى نصلّي وتصلوا ، قالوا : لك ذاك ، فرمى القوم

---

(١) الكامل ٣ : ٢٠٣ وما بعدها

أجمعون بأسلحتهم ، وعمدوا للصلاة ، فأسرع عباد ومَنْ معه وقضَوا صلاتهم ، والحرورية مبطئون ، فيهم ما بين راكع وساجد ، وقائم فى الصلاة وقاعد ، حتى مالَ عليهم عبّاد ومن معه ، فقتلوهم جميعاً ؛ وأُتِىَ برأس أبى بلال .

قال : وترى الشُّراة أنّ مرداسا أبا بلال لما عقَد على أصحابه ، وعزم على الخروج رفع يديه ، فقال : اللهم إن كان ما نحن فيه حقّاً فأرِنا آية ، فرجف البيت .

وقال آخرون : فارتفع السقف .

ويقال : إنّ رجلا من الخوارج ذكر ذلك لأبى العالية الرِّياحىّ ؛ يعجّبه من الآية ، ويرغّبه فى مذهب القوم ، فقال أبو العالية : كاد الخسف ينزل بهم ، ثم أدركتهم نظرة من الله .

قال : فلما فرغ عَبّادٌ من الجماعة أقبل بهم مُصَلَّبين ، وفيهم داود بن شبيب ، وكان ناسكا ، وفيهم حبيبة البكريّ من عبد القيس ؛ وكان مجتهدا ؛ ويروى عنه أنه قال : لما عزمت على الخروج فكّرت فى بناتى ، فقلت ذات ليلة : لأمسكنّ عن نفقتهن حتى أنظر ؛ فلما كان فى جوف الليل استسقت بنيّةٌ لى ، فقالت : يا أبت اسقنى ، فلم أجبها ، وأعادت ، فقامت أختٌ لها فسقتها ، فعلمت أنّ الله عز وجلّ غير مضيّعهنّ ، فأتممت عزمى .

وكان فى القوم كَهْمس ، وكان من أبرّ الناس بأمّه ؛ فقال لها : يا أمه ؛ لولا مكانك لخرجتُ ، فقالت : يا بنىّ ، وهبتك لله

ففى مقتلهم يقول عيسى بن فاتك الخطّىّ :

ألا فى الله لا فى النّاس سالتْ ... بداوُدٍ وإخوته الجُذُوعُ
مضَوْا قتْلاً وتمزيقاً وصَلْباً ... تحُومُ عليهمُ طَيْرٌ وُقُوعُ
إذا ما الليلُ أظلم كابَدُوه ... فيسفرُ عنهمُ وهمُ رُكوعُ
أطار الخوفُ نومَهمُ فقاموا ... وأهلُ الأرضِ فى الدنيا هُجُوعُ

وقال عمران بن حِطّان :

يا عين بَكّي لمرداسٍ ومصرعِه ... يا ربّ مرداس اجعلني كمرداسِ
تركتني هائماً أبكي لمرزئه(١) ... في منزلٍ موحشٍ من بعد إيناسِ
أنكرتُ بعدك مَن قد كنتُ أعرفه ... ما الناسُ بعدك يا مرداسُ بالناسِ
إمّا شَرِبت بكأسٍ دار أوّلها ... على القرون فذاقوا جَرْعة الكاسِ
فكلّ مَنْ لم يذُقْها شارباً عجلاً ... يُسْقى بأنفاسٍ وِرْدٍ بعد أنفاسِ

وقال أيضاً :

لقدْ زادَ الحياةَ إليّ بغضاً ... وحُبّاً للخروج أبو بلالِ(٢)
أحاذِر أن أموتَ على فراشي ... وأرجو الموتَ تحت ذُرا العوالي(٣)
فمن يكُ همُّه الدنيا فإنّي ... لها — والله ربِّ البيت — قالِ

•••

[عمران بن حِطّان]

وقال أبو العباس : وعمران هذا ، أحدُ بني عمرو بن يسار بن ذهل بن ثعلبة بن عُكابة ابن صَعْب بن عليّ بن بَكْر بن وائل ، وكان رأس القَعَدِ من الصُّفْرِيّة وفقيههم وخطيبهم وشاعرهم ، وشعره هذا بخلاف شعر أبي خالد القَنَانيّ وكان من قَعَد الخوارج أيضا . وقد كان كتب قطريّ بن الفجاءة المازنيّ يلومه على القعود :

(١) الكامل : « لمرزئه » .
(٢) الأبيات في الكامل ٢ : ١٦٨
(٣) في الكامل بعده :

وَلَوْ أنّي علمتُ بأنّ حتفي ... كحتفِ أبي بلالٍ لم أبالِ

فيا خالدٍ أيقنْ فلستَ بخالدٍ •• وما جعلَ الرحمنُ عذراً لقاعدِ
أتزعم أنّ الخارجىّ على الهُدَى •• وأنت مقيمٌ بين لصٍّ وجاحدِ

فكتب إليه أبو خالد :

لقـــدْ زادَ الحياةَ إلىَّ حُبًّا •• بناتى إنَّهنَّ من الضعـــافِ[1]
أحاذِرُ أن يرَيْنَ الفقرَ بعدى •• وأن يَشرَبْنَ رَنْقاً بعد صــافِ
وأنْ يعرَيْنَ إن كُسِىَ الجوارى •• فتنبوُ العينُ عن كرمٍ عِجافِ
ولولا ذاكَ قد سوَّمْتُ مُهْرِى •• وفى الرَّحمن للضعفــــاء كافِ

***

وقال أبو العباس : ومما حدثنى به[2] العباس بن أبى الفرج الرياشىّ ، عن محمد بن سلام أنّ عمران بن حِطّان لما طَرَدَهُ الحجّاجُ ، جعل يتنقل فى القبائل ، وكان إذا نزل بحىّ انتسب نسبا يقرب منهم ، ففى ذلك يقول :

نزلنا فى بنى سعدِ بن زيدٍ •• وفى عَكٍّ وعامر عَوْبثـانِ[3]
وفى لخم وفى أُددِ بن عمرو •• وفى بكْرٍ وحىّ بنى الغُدَانِ

ثم خرج حتى لقى رَوْح بن زِنْبَاع الجذامىّ ، وكان رَوْح يَقْرِى الأضياف، وكان مسايراً لعبد الملك بن مروان ؛ أثيراً[4] عنده . وقال ابن عبد الملك فيه : مَنْ أُعطِىَ مثل ما أُعطِىَ أبو زُرْعة ؛ أُعطِىَ فقه الحجاز ودهاء أهل العراق وطاعة أهل الشام .

وانتمى عمران إليه أنّه من الأزد ، فكان رَوْح لا يسمع شعرا نادراً ، ولا حديثاً غريبا

---

(١) الكامل ٣ : ١٦٧ .
(٢) الكامل ٣ : ١٦٨ وما بعدها .
(٣) عوبثان بن زاهر بن مراد ؛ جد بطن بن عامر (القاموس)
(٤) أثيرا : مكرما ؛ من آثره : إذا أكرمه .

عند عبد الملك ، فيسأل عنه عمران إلا عرفه وزاد فيه . فقال رَوْح لعبد الملك : إنّ لي ضَيْفاً ما أسمع من أمير المؤمنين خبراً ولا شِعْراً إلا عرفه وزاد فيه ؛ فقال : أخبرني ببعض أخباره، فأخبره وأنشده ؛ فقال : إنّ اللغة لغة عدمانية ، ولا أحسبه إلا عِمْران بن حِطّان ؛ حتى تذاكروا ليلةً البيتين اللذين أولهما : «ياضربة[١] . . . » .

فلم يدر عبد الملك لمن هما ، فرجع رَوْح فسأل عمران عنهما ، فقال : هذا الشعر لعِمْران ابن حِطّان يمدح عبد الرحمن بن ملجم فرجع رَوْح إليه فأخبره، فقال: ضيفك عمران بن حِطّان؛ فاذهب فجئني به ؛ فرجع إليه فقال : أمير المؤمنين قد أحبّ أن يراك ، فقال له عمران : قد أردتُ أن أسألك ذاك فاستحييتُ منك ، فاذهب فإني بالأثر؛ فرجع روح إلى عبد الملك فخبّره، فقال : أما إنك سترجع فلا تجده ، فرجع فوجد عمران قد احتمل ، وخلّف رقعة فيها :

يا رَوْحُ كَمْ مِنْ أخي مَثْوًى نزلتُ به ... قد ظَنَّ ظَنَّكَ مِنْ لَخْمٍ وَغَسَّانِ
حَتّى إذا خفتُهُ زايلتُ منزلَهُ ... مِنْ بعدِ ما قيل عِمْران بن حِطّانِ
قد كنتُ جارَكَ حولاً لا يروّعني ... فيه طوارقُ مِنْ إنْسٍ ولا جانِ
حتى أردْتَ بيَ العظمى فأدركَني ... ما أدركَ النّاسَ من خوفِ ابن مَرْوانِ
فاعذِرْ أخاك ابنَ زنباع فإنّ له ... في الحادثاتِ هناتٍ ذاتَ ألوانِ
يوماً يمانٍ إذا لاقيتُ ذا يَمَنٍ ... وإن لقيتُ مَعَدِّيّاً فعدْناني

---

(١) البيتان كما أوردهما في الكامل :

يا ضَرْبَةً مِنْ تَقِيٍّ مَا أرادَ بِها ... إلاَّ لِيَبْلُغَ مِنْ ذِي العَرْشِ رِضْوانَا
إني لأذكره حيناً فأحسبهُ ... أوفَى البريّةِ عندَ اللهِ ميزانَا

وفي زيادات الكامل : « قال العقيه الطبري فقال :

يا ضَرْبَةً مِنْ شَقِيٍّ مَا أرادَ بِها ... إلاَّ لِيَهْدِمَ مِنْ ذِي العَرْشِ بُنْيانَا
إني لأذكُرُهُ يوماً فألعنُهُ ... إيهاً وألعنُ عِمْرانَ بنَ حِطّانَا =

لو كنتُ مُسْتَغفِراً يوماً لِطاغيةٍ ... كنتَ المقدَّمَ في سِرِّي وإعلاني

لكنْ أبتْ ذاكَ آياتٌ مُطهَّرةٌ ... عِندَ التلاوةِ في طه وعِمْرانِ

ثم ارتحل ؛ حتى نزل بزُفَر بن الحارث أحد بني عمرو بن كلاب ؛ فانتسب له أوزاعيا [١] ، وكان عمران يطيل الصلاة ؛ فكان غلمان بني عامر يضحكون منه ، فأتاه رجل ممن كان عند رَوْح ، فسلّم عليه ، فدعا زفر فقال له : مَنْ هذا ؟ فقال : رجل من الأزد ، رأيته ضيفاً لروح بن زنباع ؛ فقال له زفر : ياهذا ، أزديًّا مرة وأوزاعيًّا أخرى ! إن كنت خائفاً أمّناك ، وإن كنت فقيراً جبرناك ، فلما أمسى خلّف في منزله رقعة ، وهرب فوجدوا فيها :

إنّ التي أصبحتْ يَعْيا بهــــا زُفَرٌ ... أعيتْ عياءً على رَوْحِ بن زنباعِ [٢]

ما زالَ يسألني حَوْلاً لأخبرَهُ ... والناسُ ما بينَ مخدوعٍ وخدّاعِ

حتى إذا انقطعتْ مِني وسائِلُهُ ... كفَّ السؤالَ ولم يُولعْ بإهلاعِ

فاكْفُفْ لسانَك عن لومي ومَسْألتي ... ماذا تريدُ إلى شيخٍ بلا راعٍ ! [٣]

فاكْفُفْ كما كفَّ عني إنني رجلٌ ... إمّا صميمٌ وإما فَقْعَــــةُ القاعِ

= وقال محمد بن أحمد الطيب يرد على عمران بن حطان :

ياضَرْبةً مِنْ غَدورٍ صارَ ضاربُها ... أشقى البريةِ عِنـــدَ اللهِ إنسانا

إذا تفكّرتُ فيــهِ ظلْتُ ألعنهُ ... وألعنُ الكلبَ عِمْرانَ بنَ حِطّانا

(١) أوزاعي : منسوب إلى أوزاع ؛ أبي بطن من همدان .

(٢) في الكامل : « قال أبو العباس : أنشدنيه الرياشي :

« أعيا عياهًا على رَوْحِ بنِ زِنْباعِ »

وأنكره كما أنكرناه ؛ لأنه قصر الممدود ؛ وذلك في الشعر جائز ؛ ولا يجوز مد المقصور .

(٣) في الكامل : « إلى شيخ لأوزاع » ؛ والبيت في ترتيب الكامل ورد بعد تاليه .

أمّا الصّلاة فإنّي غيرُ تاركِها ... كلُّ امرئٍ فلذي يُعنَى به ساعِ

أكرِمْ بروحِ بن زنباعٍ وأسرتِه ... قومٌ دعا أوّليهمْ للعُلا داعِ

جاورتُهُمْ سنةً ممّا أسرُّ به ... عِرْضِي صحيحٌ ونومِي غيرُ مِهْجاعِ

فاعمَلْ فإنّكَ منعِيٌّ بواحدةٍ ... حسْبُ اللبيبِ بهذا الشّيبِ من دَاعِ[1]

ثمّ ارتحل حتى أتى عُمان؛ فوجدهم يعظّمون أمر أبي بلال، ويظهر[2] فيهم، فأظهر أمرَه فيهم، فبلغ ذلك الحجاج، فكتب فيه إلى أهل عُمان؛ فهرب حتى أتى قوما من الأزْد في سَواد الكوفة، فنزل بهم، فلم يزل عندهم حتى مات، وفي نزوله فيهم يقول:

نزَلْنا بحمدِ الله في خيرِ منزلٍ ... نُسَرُّ بما فيه من الإنْسِ والخَفَرْ[3]

نزَلْنا بقومٍ يجمعُ اللهُ شملَهمْ ... وليسَ لهم دعوَى سوى المجدِ يُعتصَرْ

من الأزدِ إنّ الأزدَ أكرمُ أسرةٍ[4] ... يمانيةٍ طابُوا إذا انتسبَ البشرْ[5]

فأصبحتُ فيهم آمنًا لا كمعشرٍ ... أتونِي فقالوا: من ربيعةَ أو مُضَرْ

أم الحيُّ قحطانٍ فتلكم سفاهةٌ[6] ... كما قال لي رَوْحٌ وصاحبُه زُفَرْ

وما منهما إلا يُسَرُّ بنسبةٍ[7] ... تقرّبني منه وإن كان ذا نفرْ[8]

فنحنُ عبادُ الله، والله واحدٌ ... وأولَى عبادِ الله بالله مَنْ شَكَرْ

• • •

---

(١) في الأصول: «من داع». وما أثبته من الكامل.

(٢) الكامل: «ويظهرونه».

(٣) الإنس، بكسر الهمزة: مصافاة المودة.

(٤) الكامل: «أكرم معشر».

(٥) الكامل: «إذا نسب».

(٦) الكامل. ب: «ولكن سفاهة».

(٧) بنسبة: أي بانتسابه.

(٨) ذو نفر: أي من ذي العزة والمنعة.

قال أبو العباس : ومن الخوارج مَنْ مَشَى في الرمح وهو في صدره خارجا من ظهره؛ حتى خالط طاعِنَهُ فضربه بالسيف فقتله ؛ وهو يقول : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾[1] .

ومنهم الذى سأل عليه عليه السلام يوم النَّهروان المبارزة في قوله :

أطعنهم ولا أرى عليًّا ولو بدا أوْجرتُهُ الخطِّيا[2]

فخرجَ إليه علىّ فضربَه بالسيف فقتله ؛ فلما خالطه السيف قال : « ياحبذا الرَّوحة إلى الجنة »[3] .

ومنهم ابن ملجم ، وقطع الحسن بن علىّ يديه ورجليه وهو في ذلك يذكر الله، ثم عمد إلى لسانه فقطعه فجزع ؛ فقيل له في ذلك قال : أحببتُ ألّا يزال لسانى رَطْبا من ذكر الله .

ومنهم القوم الذين وثب رجل منهم على رُطَبة[4] سقطت من نخلة، فوضعها في فيه ، فلفظها تورعاً .

ومنهم أبو بلال مرداس ، الذى يتعجّب من الفِرَق لتقشّفه وتصرّمه وصحة عبادته ، وصلابة نيّته .

أما المعتزلة فتنتحله وتقول : إنّه خرج منكِراً لجور السلطان ، داعيا إلى الحق ، وإنه من أهل العَدْل ، ويحتجون لذلك بقوله لزياد ، وقد كان قال في خُطبته على المنبر : والله لآخذَنّ المحسن بالمسىء، والحاضِرَ بالغائب ، والصحيح بالسقيم ؛ فقام إليه مرداس فقال : قد سَمِعْنا ماقلت أيها الإنسان ؛ وما هكذا قال الله تعالى لنبيه إبراهيم ؛ إذ يقول :

---

(١) سورة طه : ٨٤
(٢) أوجرته الخطيا ؛ أى طعنته بالرمح في فيه ، أو صدره .
(٣) الخبر بتفصيل أوسع في الكامل ٣ : ٥٤٢
(٤) الرطبة : نضيج البسر قبل أن يتمر .

﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾[1] ، ثم خرج عليه عَقِيب هذا اليوم .

وأما الشيعة فتنتحله ؛ وتزعم أنه كتب إلى الحسين بن علي : إني والله لستُ من الخوارج ؛ ولا أرى رأيهم ، وإني على دين أبيك إبراهيم .

• • •

[المستورِد السعديّ]

ومنهم المستورِد ؛ أحد بني سعد بن زيد بن مَناة ؛ كان ناسكاً مجتهداً ؛ وهو أحدُ من ترأّس على الخوارج في أيام عليّ ، وله الخطبة المشهورة التي أولها : إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أتانا بالعدْل تخفق راياته ، وتلمعُ معالِمُه ، فبلّغنا عن ربّه ، ونصح لأمّته ؛ حتى قبضه الله تعالى مخيَّراً مُختارا .

ونجا يوم النُّخَيلة من سَيف عليّ ، فخرج بعد مدّة على المُغيرة بن شعبة ـ وهو والى الكوفة ـ فبارزَه معقِل بن قيس الرِّياحيّ ، فاختلفا ضربتين ، فخرّ كلّ واحد منهما ميتا .

ومن كلام المستورد : لو ملكتُ الدنيا بحذافيرها ، ثم دُعيت إلى أنْ أستفيدَ بها خطيئة ما فعلت .

ومن كلامه : إذا أفضيتُ بسرّي إلى صديق فأفشاه لم أَلُمْه ؛ لأني كنت أَولى بحفظه .

ومن كلامه : كن أحرصَ على حفظ سرّك منك على حَقْن دمك .

وكان يقول : أوّلُ ما يدلّ على عيب[2] عائب الناس معرفته بالعيوب ، ولا يَعيب إلا مَعيب .

---

(١) سورة النجم ٣٧ ، ٣٨ .
(٢) الكامل : « عليه » .

وكان يقول : المالُ غيرُ باقٍ عليك ، فاشترِ به من الحمد والأجر ما يبقى عليك [١] .

• • •

[حوثرة الأسدىّ]

قال أبو العباس [٢] : وخرج من الخوارج على معاوية بعد قتل علىّ حوثرة الأسدىّ ، وحابس الطائىّ ، خرجا فى جمعهما ، فصارا إلى مواضع أصحاب النُّخَيلة [٢] ، ومعاوية يومئذ بالكوفة قد دخلها فى عام الجماعة [٣] ، وقد نزل الحسن بن علىّ ، وخرج يريد المدينة ، فوجّه إليه معاويةُ - وقد تجاوز فى طريقه - يسأله أن يكونَ المتولِّىَ لمحاربة الخوارج ؛ فكان جوابُ الحسن : والله لقد كففتُ عنكَ لحقن دماء المسلمين ؛ وما أحسب ذاك يَسَعُنِى ؛ أفأقاتل عنك قوماً أنت والله أوْلَى بالقتال منهم !

قلت : هذا موافق لقول أبيه : « لا تقاتلوا الخوارجَ بعدى ، فليس مَنْ طلب الحقّ فأخطأه ، مثلَ مَنْ طلب الباطل فأدركه » ، وهو الحقّ الذى لا يُعْدَلُ عنه وبه يقول أصحابنا ؛ فإنّ الخوارج عندهم أعذرُ من معاوية ، وأقلُّ ضلالاً ، ومعاوية أوْلَى بأن يحارَب منهم .

قال أبو العباس : فلما رجع الجواب إلى معاوية أرسل إلى حوثرة الأسدىّ أباه ، وقال له : اذهب فا كفنى أمرَ ابنك ، فصار إليه أبوه ، فدعاه إلى الرجوع فأبى ، فأراده [٤] فصمّم ، فقال : يا بنىّ ، أجيئك بابنك ؛ فلعلّك تراه فتحنّ إليه ! فقال : يا أبت ؛ أنا والله إلى طعنة نافذة أتقلّب فيها على كعوب الرمح ؛ أشوقُ منّى إلى ابنى !

---

(١) الكامل ٢ : ٢٣٨ ، ٢٣٩

(٢ - ٢) الكامل : « فأول من خرج بعد قتل على عليه السلام حوثرة الأسدى ؛ فإنه كان متنحيا بالبندنيجين ؛ فكتب إلى حابس الطائى يسأله أن يتولى أمر الخوارج حتى يسير إليه بجمعه ، فيتعاضدا على مجاهدة معاوية فأجابه ؛ فرجعا إلى موضع أصحاب النخيلة » .

(٣) الكامل : « بعد أن بايعه الحسن والحسين » .

(٤) الكامل : « فأداره » .

فرجع إلى معاوية فأخبره فقال: ياأبا حوثرة ، لقد عتا يعقّ هذا جدًّا . ثم وجه إليه جيشاً أكثرُه أهل الكوفة ، فلما نظر إليهم حوثرة ، قال لهم : ياأعداء الله ؛ أنتم بالأمس تقاتلون معاوية لتهدُّوا سلطانه، وأنتم اليوم تقاتلون معه لتشدّوا سلطانه! فخرج إليه أبوه ، فدعاه إلى البراز ، فقال : ياأبتِ ؛ لك في غيري مندوحة ، ولي في غيرك مذهب ، ثم حمل على القوم وهو يقول :

أكْرُرْ عَلَى هذِي الجمُوعِ حَوْثَرَهْ فعن قليــــلٍ ماتَنَالُ المغفرهْ

فحمل عليه رجل من طيِّئ فقتله ، فلما رأى أثر السجود قد لوّح جبهته ندم على قتله[1].

[الرُّهَيْن المرادى]

وقال الرُّهَيْن المرادى أحد فقهاء الخوارج ونسّاكهم[2] :

يانفسُ قَدْ طَالَ في الدُّنيا مُرَاوغَتِي لاتأمَنَنَّ لصَرْفِ الدَّهْرِ تنغيصــــا
إنّي لبــائعُ ماتَبْقَى لباقيــةٍ إنْ لم يَعُقْنِي رجاءُ العيش تربيصا[3]
وأســـألُ اللهَ بيعَ النفسِ محتسِباً حتى الاقي في الفِردَوْسِ حُرْقوصــا
وابن المنيعِ ومِرْداساً وإخوتَه إذْ فارقوا هــذه الدُّنيا خماصيصا

• • •

قال أبو العباس : وأكثرهم لم يكنْ يبالي بالقتل ، وشيمتُهم استعذابُ الموت ، والاستهانة بالمنيّة .

ومنهم المازنىّ بالأمراء ؛ وقد قُدّم إلى السيف؛ ولّى زياد شيبانَ بن عبدالله الأشعرىّ -صاحب مقبُرة بنى شيبان- بابَ عثمان ومايليه بالبصرة،فجدّ في طلب الخوارج، وأخافهم ،فلم

---

(١) الكامل ٣ : ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

(٢) في الكامل : « وكان رجلا من مراد ؛ وكان لايرى القعود عن الحرب ، وكان في الدعاء والمعرفة والشعر والفقه بقول الخوارج بمنزلة عمران بن حطان ، وكان عمران بن حطان في وقته شاعر قعدالصفرية ورئيسهم وفقيهم » .

(٣) التربيص : الانتظار ؛ وهو تمييز محول عن الفاعل ؛ أي لم يعوقني الأمل في الحياة .

يزلْ على ذلك حتى أتاه ليلةً وهو متكئٌ بباب داره رجلان من الخوارج، فضرباه بأسيافهما فقتلاه، فأُتيَ زياد بعد ذلك برجل من الخوارج، فقال: اذهبوا به فاقتلوه متكئاً كما قتل شيبان متكئاً، فصاح به الخارجيّ: ياعدلاه! يهزأ به(١).

***

[عبّاد بن أخضر المازنيّ]

قال: وأما عبّاد بن أخضر قاتل أبي بلال مرداس بن أُديّة ـ وقد ذكرنا قصّته ـ فإنه لم يزلْ بعد قتله مرداساً محموداً في المِصْر موصوفاً بما كان منه؛ حتى ائتمر جماعة من الخوارج أن يقتلوه، فذمَرَ(٢) بعضهم بعضاً على ذلك، فجلسوا له يوم جُمعة بعد أن أقبل على بغلته، وابنُه رديفه؛ فقام إليه رجلٌ منهم فقال له: أسألك [عن](٣) مسألة؟ قال: قل، قال: رأيتَ رجلا قتل رجلا بغير حقّ، وللقاتل جاه وقَدْر، وناحية من السلطان؛ ولم يُعْدِ عليه السلطانَ لجوره؛ أولِيّ ذلك المقتول أن يقتل(٤) القاتل إن قدر عليه؟ فقال: بل يرفعه إلى السلطان. قال: إنّ السلطان لا يُعْدِي عليه لمكانه منه، ولعظَم جاهه عنده، قال: أخاف عليه إن فتك به [فتك به السلطان](٥). قال: دعْ ماتخافه من السلطان، أيلحقه تَبِعة(٦) فيما بينه وبين الله؟ قال: لا؛ فحكّم هو وأصحابهُ ثم خبطوه(٧) بأسيافهم، ورمى عبّاد بابنه فنجا، وتنادى الناس: قُتِل عبّاد، فاجتمعوا فأخذوا أفواه الطُّرق ـ وكان مقتل [عبّاد في سكة](٧) بني مازن عند مسجد بني كُليب بن يربوع، فجاء معبد بن أخضر، أخو عبّادـ وهو معبد

(١) الكامل ٣ : ٢٦٣ .
(٢) الذمر : اللوم .
(٣) من الكامل .
(٤) الكامل : « أن يفتك » .
(٥) من الكامل .
(٦) التبعة : مايلحقه من الإثم .
(٧) الكامل : « وخبطوه » .

ابن علقمة، وأخضر زوج أسماء ـ فى جماعة من بنى مازن، وصاحوا بالناس : دعونا وثأرَنا فأحجم الناس، فتقدم المازنيّون، فحاربوا الخوارج حتى قتلوهم جميعاً ، لم يفلِتْ منهم أحد إلا عبيدة بن هلال ، فإنه خرّق حصّاً ونفذ فيه ، ففى ذلك يقول الفرزدق :

لقدْ أدرَكَ الأوتارَ غــــيرُ ذميمةٍ ... إذا ذُمّ طُــلّابُ التِّراتِ الأخاضرُ

هُمُ جرّدُوا الأسيافَ يَوْمَ ابنِ أحضرٍ ... فنالُوا الّتِي مافَوْقَهـــا نالَ ثائرُ

أقادُوا به أسْـــداً لَهَا فى اقتحامِها ... ـ إذَا بَرَزَتْ نَحو الحرُوبِ ـ بصائرُ[1]

ثم هجا كُليب بن يَرْبوع ؛ رهط جرير بن الخطَفَى ، لأنه قُتِل بحضْرة مسجدهم ولم ينصروه ؛ فقال فى كلمته هذه :

كَفِعْلِ كُلَيبٍ إذ أخَلّتْ بجارِها ... ونصرُ اللئيم مُعْتِمٌ وهو حاضرُ

وما لِكُليبٍ حين تُذكَر أوّلٌ ... وما لِكُلَيبٍ حين تُذكَرُ آخرُ

قال : وكان مقتل عبّاد بن أخضر وعُبيدالله بن زياد بالكوفة ، وخليفته على البصرة عُبيد الله بن أبى بَكْرة، فكتب إليه يأمره ألّا يدع أحداً يُعرف بهذا الرأى إلا حبسه، فجدّ فى طلب مَنْ تغيّب عنه ، وجعل يتبعهم ويأخذهم ، فإذا شفع إليه أحد منهم كفله ، إلى أن يقدَم به على ابن زياد، حتى أتوه بعُرْوة بن أُدَيّة فأطلقه، وقال : أنا كفيلُك؛ فلما قدم ابن زياد أخذَ مَنْ فى الحبس، فقتلهم جميعاً ، وطلب الكفلاء بمن كَفلوا به ، فكلّ مَنْ جاء بصاحبه أطلقه وقتل الخارجيّ ، ومن لم يأتِ بمن كَفل به منهم قتَله .

ثم قال لابن أبى بَكْرة : هات عُروة بن أُدَيّة ، قال : لا أقدر عليه ، قال : إذاً والله أقتلك ؛ فإنك كفيله . فلم يزل يطلبُه حتى دُلّ عليه فى سَرَب[2] العلاء بن سويّة المِنْقرىّ، فكتب بذلك إلى عبيد الله بن زياد ، فقرأ عليه كتابه[3] فقال : إنّا قد أصبناه فى شرَب

(١) أقادوا به أسداً : قتلوهم به .

(٢) السرب : الطريق أو المسلك

(٣) الكامل : « الكتاب »

الملاء، فتهانف[1] به عبيدالله[2] وقال: صحّفت ولؤمت، إنما هو «في شرب الملاء»، ولوددت أنه كان ممّن شرب[3] النبيذ . فلما أقيم عروة بين يديه، قال : لم جهزتَ[4] أخاك عليّ ؟ يعني أبا بلال، فقال : والله لقد كنتُ به ضنينا ، وكان لي عِزًّا ، ولقد أردت له ما أريد لنفسي، فعزم عزماً فمضى عليه، وما أحبّ لنفسي إلا المقام وترك الخروج فقال له: أفأنت على رأيه؟ قال : كلّنا نعبد ربًّا واحداً، قال : أما والله لأمثّلنّ بك، قال : اختر لنفسك من القِصاص ماشئت، فأمر به فقطعوا يديه ورجليه، ثم قال له : كيف ترى ؟ قال : أفسدْتَ عليّ دنياي، وأفسدتُ عليك آخرتك ؛ فأمر به فصُلِب على باب داره[5] .

* * *

[أبو الوازع الراسبي]

قال أبو العباس : وكان أبو الوازع الراسبيّ من مجتهدي الخوارج ونُسّاكها ، وكان يذمّ نفسه ويلومها على القعود ، وكان شاعرا ، وكان يفعل ذلك بأصحابه ، فأتى نافعَ بن الأزرق وهو في جماعة من أصحابه ، يصف لهم جَوْرَ السلطان وفساد العامة ، وكان نافع ذا لسان عَضْب واحتجاج وصَبْر على المدرعة ، فأتاه أبو الوازع ، فقال له : يانافع ، إنك

---

(١) قال المبرد : فتهانف ؛ حقيقته تضاحك به ضحك هزء وسخرية ؛ قال عمر بن ربيعة :

فتهانفنَ وقـــــدْ قُلْنَ لها حَسَنٌ فِي كُلِّ عَيْنٍ مَنْ تَوَدْ

(٢) في الكامل بعدها: « وكان كثير المحاورة ، عاشقا للكلام الجيد ؛ مستحسنا للصواب منه ، لا يزال يبحث عن منثوره ؛ فإذا سمع الكلمة الجيدة عرج عليها . ويروى أنه قال في عقب مقتل الحسين بن علي عليه السلام لزينب بنت علي رحمها الله ، وكانت أسن من بقي من أهله منهن ، وقد كلمته فأفصحت وأبلغت ، وأخذت من الحجة حاجتها؛ فقال لها : لئن تكوني بلغت من الحجة حاجتك فقد كان أبوك خطيباً شاعراً ؛ فقالت : ماللنساء والشعر ، وكان عبيد الله ألكن يرتضخ لغة فارسية ، وقال لرجل مرة واتهمه برأي الخوارج : أهروري منذ اليوم » . (٣) الكامل : « ممن يشرب النبيذ » .

(٤) العبارة في الكامل : « فلما أقيم عروة بن أدية بين يديه ؛ حاوره ، وقد اختلف الناس في خبره ؛ وأصحه عندنا أنه قال له : جهزت أخاك علي » . (٥) الكامل ٣ : ٢٥٦ ـ ٢٥٩ .

أُعْطِيتَ لسانا صارما ، وقَلْبا كليلا ، فلَوَدِدْتُ أنّ صرامةَ لسانك كانت لقلبك ، وكلالَ قلبك كان للسانك ؛ أتحضّ على الحقّ وتقعد عنه ! وتقبّح الباطل وتقيم عليه ! فقال نافع : يا أبا الوازع ؛ إنما ننتظر الفرص ؛ إلى أن تجمع من أصحابك من تَنْكِي به عدوّك ، فقال أبو الوازع :

لِسانُكَ لا تَنْكِي بِهِ القومَ إنما — تنالُ بكفّيكَ النَّجاةَ من الكَرْبِ
فجاهِدْ أناسًا حاربُوا اللهَ واصطبِرْ — عسَى اللهُ أن يُجْزِي غَوِيّ بني حربِ[1]

يعني معاوية . ثم قال : والله لا أَلومُك ونفسى ألوم ، ولأَغْدُوَنّ غَدْوة لا أنثنى بعدها أبدا . ثم مضى فاشترى سيفا ، وأتى صَيْقَلاً[2] كان يذمّ الخوارج ، ويدلّ على عَوْراتِهم ، فشاوره فى السيف ، فحمِده ، ثم [قال][3] : اشحذه ، فشحذه حتى إذا رضيَه ، خبَط به الصَّيْقل فقتله ، وحمل على الناس فهربوا منه ، حتى أتى مقبرة بنى يشكر ، فدفع عليه رجل حائط ستره فشدَخه ؛ وأمر ابن زياد بصلبه[4] .

* * *

[عمران بن الحارث الراسبيّ]

قال أبو العباس : ومن نُسّاكهم الذين قُتِلوا فى الحرب عمران بن الحارث الراسبيّ ، قُتِل يوم دُولاب ، التقى هو والحجاج بن باب الحِميَريّ ـ وكان الأمير يومئذ على أهل البصرة ، وصاحب رايتهم ـ فاختلفا ضربتين فخرّا ميتين ، فقالت أم عمران ترثيه :

اللهُ أيّدَ عِمْــــــرانا وطَهّرهُ — وكان عمرانُ يَدْعُو اللهَ فى السَّحَرِ

---

(١) فى الكامل : « يخزى » .
(٢) الصيقل : شحاذ السيوف وجلاؤها .
(٣) من الكامل .
(٤) الكامل ٣ : ٢٧٦ ، ٢٧٧ .

يدعُوه سِرًّا وإعلانا ليرزُقَه   شهادةً بيدىْ مِلحادةٍ غُـدَرِ
وَلّى صَحَابته عَن حرّ مَلْحَمَةٍ   وَشَدَّ عمرانُ كالضِّرغامةِ الذَّكَرِ[١]

●●●

قال : وممّن قتل من رؤسائهم يوم دولاب نافع بن الأزرق ـ وكان خليفتهم ـ خاطبوه بإمرة المؤمنين ، فقال رجل منهم يرثيه :

شَمِتَ ابنُ بَدْرٍ والحوادثُ جمّةٌ   والجائرون بنافعِ بن الأزرقِ[٢]
والموتُ حَتْمٌ لا محالةَ وَاقِـعٌ   مَنْ لا يصبّحهُ نهاراً يَطْرُقِ[٣]
فلئِنْ أميرَ المؤمنين أصابَهُ   رَيْبُ المَنُونِ فَمَنْ يُصِبْهُ يَغْلَقِ[٤]

وقال قَطَرِىّ بن الفُجاءة يذكر يوم دَوْلاب[٥] :

لَعَمْرُكَ إنّى فى الحَياةِ لزَاهِدٌ   وَفى العَيشِ مالم ألْقَ أُمّ حَكِيمِ[٦]
مِنَ الخَفِرَاتِ البِيضِ لم يُرَ مِثلُها   شِفَاءٌ لِذى بثٍّ وَلا لِسَقِيمِ

---

(١) الكامل ٣ : ٢٩٦

(٢) الأغانى ٦ : ١٤٧   (٣) طرقه يطرقه ، إذا أتاه ليلا

(٤) يغلق : لاينجو ؛ وأصله من قولهم : غلق الرهن فى يد مرتهن ، إذا لم يقدر على فكاكه واستخلاصه.

(٥) دولاب ، بفتح أوله وآخره باء موحدة ، وأكثر المحدثين يروونه بالضم ، وقد روى بالفتح فى عدة مواضع ، ودولاب هنا : قرية بينها وبين الأهواز أربعة فراسخ ، كانت بها وقعة بين أهل البصرة وأميرهم مسلم بن عنبس بن كريز ؛ قتل فيها نافع بن الأزرق (ياقوت) .

(٦) الأغانى ٦ : ١٤٨ (طبعة الدار) ، معجم البلدان ٤ : ١٠٤ وأم حكيم : امرأة من الخوارج ؛ وكانت من أشجع الناس ، كانت تحمل على الناس وترتجز :

أحمِلُ رأساً قد سَئِمْتُ حَمْلَهُ   وَقَدْ مَلِلْتُ دَهْنَهُ وَغَسْلَهُ
● ألَا فَتىً يَحْمِلُ عَنّى ثِقْلَهُ ●

وكانوا يفدونها بالآباء والأمهات ، وكانت من أجمل النساء وجها ، وأحسنهم بدينهم تمسكا . (رغبة الآمل ٧ : ٢٤٧) .

لعمرك إنى يوم ألطم وجهها ... على نائبات الدهر جد لئيم[1]

فلو شهدتنا يوم دولاب شاهدت ... طعان فتى فى الحرب غير ذميم[2]

غداة طفت علماء بكر بن وائل[3] ... وعجنا صدور الخيل نحو تميم[4]

وكان بعبد القيس أول جدنا ... وأحلافها من يحصب وسليم

وظلت شيوخ الأزد فى حومة الوغى ... تعوم فمن مستنزل وهزيم[5]

فلم أر يوما كان أكثر مقعصا ... يمج دما من فائظ وكليم[6]

وضاربة خدا كريما على فتى ... أغر نجيب الأمهات كريم

---

(١) فى ياقوت بعد هذا البيت :

إذا قلت : يصبو القلب أو ينتهى لأنى ... أبى القلب إلا حب أم حكيم

منعمة صفراء حلو دلالها ... أبيت بها بعد الهدو أهيم

قطوف الخطا مخطوطة المتن زانها ... مع الحسن خلق فى الجمال عميم

(٢) قال المبرد : قوله : « ولو شهدتنا يوم دولاب » ، فلم يصرف « دولاب » ؛ فإنما ذاك لأنه أراد البلدة ، ودولاب : أعجمى معرب » .

(٣) فى الأصول : « فى الماء » ؛ وصوابه من الكامل والأغانى وياقوت . قال المبرد : « وقوله : غداة طفت علماء بكر بن « وائل » ، وهو يريد : « على الماء » ؛ فإن العرب إذا التقت فى مثل هذا الموضع لامان استجازوا حذف إحداهما استثقالا للتضعيف ، لأن ما بقى دليل على ما حذف ؛ فيقولون : « علماء بنو فلان » ، كما قال الفرزدق :

وما سبق القيسى من ضعف حيلة ... ولكن طفت علماء قلفة خالد

(٤) رواية هذا البيت وتاليه فى الأغانى :

غداة طفت علماء بكر بن وائل ... وألافها من حمير وسليم

ومال الحجازيون نحو بلادهم ... وعجنا صدور الخيل نحو تميم

(٥) يقال : استنزل فلان ؛ إذا حط من قدره . والشطر الثانى فى الكامل وياقوت :

* تعوم وظلنا فى الجلاد نعوم *

(٦) مقعصا ، من أقعصه برمحه ؛ إذا طعنه فات مكانه ، وفائظ ، من فاظ يفوظ ويفيظ : مات .

أصيبَ بدُولابٍ ولم تكُ مَوْطِناً ... له أرضُ دولَابٍ وأرضُ حَمِيمِ[1]
فلو شهدتْنا يوم ذاك وخيلُنا ... تُبيح الكفَّارِ كلَّ حَرِيمِ
رأتْ فتيةً باعوا الإلهَ نفوسَهُم ... بجنَّاتِ عَدْنٍ عنده ونعيمِ

***

[عبد الله بن يحيي طالب الحق]

ومن رؤساء الخوارج وكبارهم عبد الله بن يحيى الكِنْدىّ الملقَّب طالب الحق، وصاحبه المختار بن عوف الأزدىّ صاحب وقعة قُدَيْد[2] ؛ ونحن نذكر ماذكره أبو الفرج الأصفهانىّ من قصتهما فى كتاب " الأغانى "[3] مختصرا محذوفا منه مالا حاجة بنا فى هذا الموضع إليه .

قال أبو الفرج : كان عبد الله بن يحيى من حضرموت ، وكان مجتهدا عابدا ، وكان يقول قبل أن يخرج : لقيني رجلٌ فأطال النظرَ إلىَّ وقال : ممن أنت ؟ قلت : من كِنْدة ؛ فقال : من أيِّهم ؟ فقلت : من بنى شيطان ، فقال : والله لتملكنَّ وتبلُغَنَّ وادِىَ[4] القُرَى ؛ وذلك بعد أنْ تذهب إحدى عينيك ! وقد ذهبت وأنا أتخوَّف ما قال ، وأستغفر الله .

فرأى باليمن جَوْرا ظاهرا ، وعَسْفا شديدا ، وسيرة فى الناس قبيحة ، فقال لأصحابه : إنه لا يحلُّ لنا المقامُ على مانرى ؛ ولا الصبرُ عليه . وكتب إلى جماعة من الإباضيَّة بالبصرة وغيرها ، يشاورهم فى الخروج ، فكتبوا إليه : إن استطعت ألَّا تقيم يوما واحدا فافعل ؛

(١) كذا فى الأصول ، وفى الكامل والأغانى وياقوت : « دير حيم » ، وهو موضع بالأهواز
(٢) قديد : موضع قرب مكة
(٣) الأغانى ٢٠ : ٩٧ وما بعدها ساسى ، و ٢٣ : ١١١ (بيروت) وما بعدها ملخصا متصرفا .
(٤) وادى القرى : بين المدينة والشام .

فإنَّ المبادرة بالعمل الصالح أفضلُ ؛ ولستَ تدرِى متى يأتى أجلُك ؛ ولله بقيَّة خَيِّر من عباده ؛ يبعثهم إذا شاء بنصر دينه ، ويختصّ بالشهادة منهم مَنْ يشاء .

وشخص إليه أبو حمزة المختار بن عوف الأزدىّ وبلج بن عُقْبة المسعودىّ في رجال من الإباضيّة ، فقدموا عليه حضرموت فحرّضوه على الخروج ، وأتوه بكتب أصحابه يُوصونه ويُوصون أصحابَه: إذا خرجتم فلا تَغْلُوا، ولا تَغدِرُوا، واقتدوا بسلفكم الصالحين، وسيروا بسيرتهم ؛ فقد علمتم أنّ الذى أخرجهم على السلطان العيب لأعمالهم .

فدعا عبدُ الله أصحابه فبايعوه، وقصدوا دار الإمارة ؛ وعلى حضرموت يومئذ إبراهيم ابن جَبَلة بن مخرمة الكندىّ فأخذه ، فحبسه يوما ثم أطلقه ، فأتى صنعاء ، وأقام عبدالله بحضرموت ، وكثر جمعه ، وسمّوه « طالبَ الحق » .

وكتب إلى مَنْ كان من أصحابه بصنعاء : إنّى قادم عليكم ؛ ثم استخلف على حضرموت عبدَالله بن سعيد الحضرمىّ، وتوجّه إلى صنعاء سنة ثمان وعشرين ومائة، وذلك في سنة تسع وعشرين[1] ومائة في ألفين، والعامل على صنعاء يومئذ القاسم بن عمرو أخو يوسف بن عمرو الثّقفىّ ؛ فجرت بينه وبين عبدالله بن يحيى حروب ومناوشات ، كانت الدّولة فيها والنصرة لعبدالله بن يحيى ؛ فدخل إلى صنعاء ، وجَمَع ما فيها من الخزائن والأموال فأحرزها .

فلما استولى على بلاد اليمن خَطب، فحمِد الله وأثنى عليه ، وصلّى على رسوله ، وذكّر وحذّر ؛ ثم قال : إنا ندعوكم أيها الناس إلى كتاب الله وسنة نبيّه، وإجابة مَنْ دعا إليهما. الإسلام دينُنا، ومحمد نبيُّنا، والكعبة قبلتُنا، والقرآن إمامنا. رضينا بالحلال حلالا لا نبتغى به بدلًا ، ولا نشترى به ثمنا، وحرّمنا الحرام، ونبذناه وراء ظُهورنا؛ ولا حول ولا قوة إلا بالله، وإلى الله المشتكَى ، وعليه المعوّل ؛ مَنْ زنَى فهو كافر، ومن سرق فهو كافر، ومن شَرِب الخمر فهو كافر؛ ومن شكّ فى أنه كافر فهو كافر. ندعوكم إلى فرائض بيّنات، وآياتٍ محكمات،

---

(١) كذا فى الأغانى .

وآثار نقتدي بها، ونشهد أن الله صادق فيما وعد، وعَدْل فيما حكم، وندعو إلى توحيد الربّ واليقين بالوعد والوعيد، وأداء الفرائض، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والولاية لأهل ولاية الله، والعداوة لأعداء الله. أيّها الناس، إنّ مِنْ رحمة الله أن جعل في كلّ فترة بقايا من أهل العلم، يدعُون مَنْ ضلّ إلى الهدى، ويصبرون على الألم في جنب الله؛ ويُقتلون على الحقّ في سالف الأيام، شهداء، فما نسيَهم ربّهم؛ وما كان ربك نسيا. أوصيكم بتقوى الله وحُسْن القيام على ما وُكِّلتم بالقيام عليه؛ وقابلوا الله حُسْنا في أمره وزجره أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم.

قال: وأقام عبدُ الله بن يحيى بصنعاء أشهرًا، يحسِنُ السِّيرة في الناس، ويُلين جانبه لهم، ويكفّ الأذى عنهم؛ وكثر جمْعه؛ وأتته الشُّراة مِنْ كلّ جانب؛ فلمّا كان في وقت الحجّ وجّه أبا حمزة المختار بن عوف، وبلْج بن عقبة، وأبرهة بن الصّبّاح إلى مكة؛ والأمير عليهم أبو حمزة في ألف؛ وأمره أن يقيم بمكة إذا صدر الناس، ويوجّه بلْجًا إلى الشام، فأقبل المختار إلى مكة يوم التّروية؛ وعليها وعلى المدينة عبد الواحد بن سليمان بن عبدالملك في خلافة مَرْوان بن محمد بن مروان، وأمّ عبدالواحد بنت عبدالله بن خالد بن أسيد، فكره عبدُالواحد قتالهم، وفزِع النّاس منهم حين رأوهم، وقد طلعوا عليهم بعرفة، ومعهم أعلام سُود في رءوس الرّماح؛ وقالوا لهم: مالكم وما حالكم؟ فأخبروهم بخلافهم مروان وآل مروان والتبرّي منهم، فراسلهم عبدُالواحد في ألّا يعطّلوا على الناس حجّهم، فقال أبو حمزة: نحن بحجّنا أضنّ، وعليه أشحّ؛ فصالحهم على أنّهم جميعا آمنون بعضهم من بعض؛ حتى ينفِر النّاس النّفْر الأخير؛ وأصبحوا من الغد، ووقفوا[١] بحيال عبدالواحد بعرفة، ودفع عبد الواحد بالنّاس؛ فلما كانوا بمِنًى؛ قيل لعبدالواحد: قد أخطأت فيهم؛ ولو حملت عليهم الحاجّ ما كانوا إلّا أكلة رأس[٢].

---

(١) الأغاني: «فوقفوا».
(٢) أكلة رأس، أي عددهم قليل يكفيهم رأس واحد.

وبعث عبد الواحد إلى أبي حمزة عبد الله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب ، ومحمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ، وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر ، وعبيد الله بن عمر بن حفص العُمريّ ، وربيعة بن عبد الرحمن ؛ ورجالاً أمثالهم ؛ فلما قَرُبوا من أبي حمزة أخذتهم مَسالحه[١] فأدخلوا على أبي حمزة ، فوجدوه جالسا ؛ وعليه إزار قَطَرِيّ[٢] قد ربطه بحوره في قفاه ، فلما دنوا ؛ تقدّم إليه عبد الله بن الحسن العلويّ ، ومحمد بن عبد الله العثمانيّ ؛ فنسبهم[٣] ، فلما انتسبا له عَبَس في وجوههما ، وأظهر الكراهيَة لهما ، ثم تقدّم إليه بعدهما البَكريّ والعمريّ فنسبهما فانتسبا له ، فهشّ إليهما وتبسّم في وجوههما ، وقال : والله ما خرجنا إلا لنسير سيرة أبويكما ، فقال له عبد الله ابن حسن : والله ما جئناك لتفاخر بين آبائنا ؛ ولكنّ الأميرَ بعثنا إليك برسالة ، وهذا ربيعة يخبركها ، فلما أخبره ربيعة ، قال له : إنّ الأمير يخاف نقضَ العهد ؛ قال : معاذ الله أن ننقض العهد ، أو نخيس[٤] به ! والله لا أفعل ولو قطعت رقبتي هذه ؛ ولكن إلى أن تنقضيَ المدنة بيننا وبينكم .

فخرجوا من عنده ، فأبلغوا عبد الواحد ، فلما كان النَّفْر الأخير ، نفَرَ عبد الواحد وخلّى مكةَ لأبي حمزة ؛ فدخل بغير قتال ، فقال بعضُ الشعراء يهجو عبد الواحد[٥] :

زارَ الحجيجَ عصابةٌ قد خالَفوا ... دينَ الإله ففرّ عبدُ الواحدِ

ترك الإمــارة وللمواسمَ هاربًا ... ومضى يخبّط كالبعير الشاردِ

فلو أنّ[٦] والده تخير أمّهُ ... لصفَتْ خلائقه بعرق الوالدِ

---

(١) المسالح : جمع مسلحة ؛ وهي هنا : القوم يحملون السلاح .
(٢) في الأغاني : « قطواني » .
(٣) نسبهما : أي سألهما أن ينتسبا .
(٤) خاس بالعهد : أي غدر ونكث .
(٥) في الأغاني : « قال هارون : وأنشدني يعقوب بن طلحة الليثي أبياتا هجا بها عبد الواحد لشاعر لم يحفظ باسمه » .
(٦) الأغاني : « لو كان والده »

ثم مضى عبدُ الواحد حتى دخل المدينة ودعا بالديوان ، فضرَب على الناس البَعْث ، وزادهم فى العطاء عشرة عشرة ؛ واستعمل على الجيش عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو ابن عثمان بن عفان فخرجوا ، فلقيتْهم جُزُر منحورة ؛ فتشاءم الناس بها ؛ فما كانوا بالعقيق[1] عَلِق لواء عبد العزيز بسَمُرة[2] فانكسر الرمح ؛ فتشاءموا بذلك أيضا .

ثم ساروا حتى نزلوا قُدَيْداً ، فنزل بها قوم مترفون ؛ ليسوا بأصحاب حرب ؛ وأكثرهم تجار أغمار ؛ قد خرجوا فى المصبّغات والثياب الناعمة واللهو ، لا يظنون أن للخوارج شوكة ، ولا يشكّون فى أنهم فى أيديهم .

وقال رجل منهم من قريش : لو شاء أهلُ الطائف لكفونا أمرَ هؤلاء ؛ ولكنهم داهنوا فى دين الله ؛ والله لنظفرنّ ولنسيرنّ إلى أهل الطائف فلنسبينّهم ؛ ثم قال : مَنْ يشترى منّى من سبى أهل الطائف ؟

قال أبو الفرج : فكانَ هذا الرجل أولَ المنهزمين ؛ فلما وصل المدينة ؛ ودخل داره ؛ أراد أن يقول لجاريته : أغلِقِى الباب ؛ قال لها : « غاق باق » دهشا ، فلقبه أهلُ المدينة بعد ذلك « غاق باق » ؛ ولم تفهم الجارية قوله ، حتى أومأ إليها بيده ، فأغلقت الباب .

قال : وكان عبد العزيز يعرِض الجيش بذى الحُلَيفة[3] ، فمرّ به أمية بن عنبَسة بن سعيد بن العاص ، فرحّب به وضحك إليه ، ثم مرّ به عُمارة بن حمزة بن مصعب بن الزبير فلم يكلّمه ؛ ولم يلتفت إليه ، فقال له عمران بن عبد الله بن مطيع ـ وكان ابن خالته ، أمّا هما ابنتا عبد الله بن خالد بن أسيد ـ : سبحان الله ! مرّ بك شيخ من شيوخ قريش ؛ فلم تنظر

(١) عقيق المدينة ، قيل : هما عقيقان : الأكبر مما يلى الحرة إلى قصر المراجل ؛ والأصغر ماسفل عن قصر المراجل . (مراصد الاطلاع)
(٢) السمرة : شجرة العضاه .
(٣) ذو الحليفة : موضع من تهامة بين حاذة وذات عرق

إليه ولم تكلِّمْه ، ومرَّ بك غلام من بنى أميّة فضحكتَ إليه ولاطفته ! أما والله لو التقى الجمعانِ لعلمت أيّهما أصبر !

قال : فكان أمية بن عنبة أوّلَ مَن انهزم وركب فرسَه ومضى ، وقال لغلامه : ياعجيب ، أما والله لئن أحرزت(١) هذه الأكلب من بنى الشُّراة إنى لعاجز .

وأما عمارة بن حمزة بن مصعب بن الزبير فقاتل يومئذ حتى قتل ، وكان يحيل ويتمثّل :

وإنى إذا ضَنَّ الأميرُ بإذنه   على الإذنِ من نفسى إذاشئتُ قادرُ

والشعر للأغرّ بن حماد اليشكرىّ (٢) .

قال : فلما بلغ أبا حمزة إقبالُ أهل المدينة إليه ، استخلفَ على مكةَ أبرهة بن الصبّاح، وشخص إليهم ، وعلى مقدمته بلج بن عُقْبة .

فلما كان فى الليلة التى واقعهم فى صبيحتها ، وأهل المدينة نزول بقُدَيْد ، قال لأصحابه: إنكم ملاقو القوم غداً ،وأميرهم فيا بلغنى ابنُ عثمان ،أوّل مَنْ خالف سُنّة الخلفاء وبدّل سنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد وضَح الصُّبح لذى عينين ، فأكثروا ذكرَ الله وتلاوةَ القرآن ،ووطِّنوا أنفسكم على الموت . وصبّحهم غداة الخميس لتسع خلوْن من صفر سنة ثلاثين ومائة .

قال أبو الفرج : وقال عبد العزيز لغلامه فى تلك الليلة : ابغنا عَلَفًا ، قال : هو غال، فقال: ويحك البوا كى علينا غدا أغلى،وأرسل أبو حمزة إليهم بلج بن عقبة ليدعوَهم،فأتاهم فى ثلاثين راكبا فذكّرهم الله ، وسألهم أن يكفّوا عنهم،وقال لهم : خلّوا سبيلنا إلى الشام،لنسير

(١) كذا فى ب ،وفى ج : « لواجوزت نفسى » ، وفى الأغانى : « أجرزت نفسى » .
(٢) فى شرح ديوان الحماسة للمرزوقى ١٢٣ : الشعر ينسب إلى عبد الله بن سبرة الجرشى .

إلى مَنْ ظلمكم ، وجار فى الحكم عليكم ، ولا تجعلُوا حدّنا بكم ، فإنا لا نريد قتالكم ، فشتمهم أهلُ المدينة ، وقالوا : يا أعداء الله ، أنحن نخلّيكم ، ونترككم[1] تفسدون فى الأرض !

فقالت الخوارج : يا أعداء الله ، أنحن نفسد فى الأرض ! إنّما خرجنا لنكفّ الفساد ، ونقاتل مَنْ قاتلنا منكم ، واستأثر بالفىء ! فانظروا لأنفسكم ، واخلعوا مَنْ لم يجعل الله له طاعة ، فإنه لا طاعةَ لمخلوق فى معصية الخالق ، وادخُلوا فى السِّلْم ، وعاونوا أهل الحقّ .

فناداه عبد العزيز : ما تقول فى عثمان ؟ قال : قد برئ منه المسلمون قبلى ، وأنا متّبع آثارهم ، ومقتدٍ بهم ، قال : ارجع إلى أصحابك فليس بيننا وبينكم إلا السيف ، فرجع إلى أبى حمزة فأخبره ، فقال : كُفّوا عنهم ، ولا تقاتلوهم حتى يبدءوكم بالقتال ، فواقَفُوهم ولم يقاتلوهم ، فرمى رجلٌ مِنْ أهل المدينة بسَهْم فى عسكر أبى حمزة ، فجرح منهم رجلا ، فقال أبو حمزة : شأنكم الآن فقد حلّ قتالهم ، فحملوا عليهم ، فثبتَ بعضُهم لبعض ، وراية قريش مع إبراهيم بن عبد الله بن مطيع ، ثم انكشف أهلُ المدينة ، فلم يتبعوهم ، وكان على عامتهم صخر بن الجهم[2] بن حذيفة العدوىّ ، فكبّر وكبّر الناس معه ، فقاتلوا قليلا ، ثم انهزموا فلم يبعدوا حتى كبّر ثانية ، فثبت معه ناس وقاتلوا ، ثم انهزموا هزيمة لم يبْق بعدها منهم باقية . فقال علىّ بن الحصين لأبى حمزة : اتبع آثار القوم ، أو دعْنى أتبعهم ، فأقتل المدبر ، وأذفّف[3] على الجريح ، فإن هؤلاء شرّ علينا من أهل الشام ، ولو قد جاءك أهلُ الشام غداً لرأيتَ مِنْ هؤلاء ما تكره ، قال : لا أفعل ، ولا أخالف سيرة أسلافنا .

وأخذ جماعة منهم أسرى ، وأراد إطلاقهم ، فمنعه علىّ بن الحصين ، وقال : إنّ لكلّ

---

(١) الأغانى : « وندعكم » .
(٢) الأغانى : « صبير بن صخر » .
(٣) يذفف على الجريح : يقضى عليه .

زمان سيرة ، وهؤلاء لم يؤمَّروا وهم هراب ؛ وإنما أُسروا وهم يقاتلون ؛ ولو قتلوا في ذلك الوقت لم يحرُمْ قتلهم، فهكذا الآن(١) ؛ قتلُهم حلال. ودَعَا بهم(١) ؛ فكان إذا رأى رجلاً من قريش قتله ؛ وإذا رأى رجلا من الأنصار أطلقه .

قال أبو الفرج: وذلك لأن قريشاً كانوا أكثرَ الجيش، وبهم كانت الشوكة. وأُتِيَ محمد بن عبد العزيز بن عمرو بن عثمان ، فسبّه ، فقال : أنا رجل من الأنصار ، فسأل الأنصار فأقرت بذلك ، فأطلقه؛ فلما ولّى قال :والله إني لأعلم أنه قرشيّ، ولكن قد أطلقته.

قال : وقد بلغت قتلَى قُدَيْد ألفين ومائتين وثلاثين رجلًا ؛ منهم من قريش أربعمائة وخمسون رجلا ، ومن الأنصار ثمانون رجلا ، ومن الموالي وسائر الناس ألف وسبعمائة رجل .

قال : وكان في قتلَى قريش من بني أسد بن عبد العزى بن قصي أربعون رجلا .

قال : وقُتِل يومئذ أميّة بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ، خرج مقنّعاً، فلم يكلّم أحداً، وقاتل حتى قتِل ؛ ودخل بَلْج المدينة بغير حرب، فدخلوا في طاعته، وكفّ عنهم، ورجع إلى مُلْكه ، وكان على شُرْطَته أبو بكر بن عبد الله بن عمر ، من آل سراقة ، فكان أهل المدينة ، يقولون : لعن الله السُّراقيّ ، ولعن الله بَلْجاً العراقيّ . وقالت نائحة أهل المدينة [تبكيهم](٢) :

ما للزَّمانِ وما لِيَهْ أفنَتْ قُدَيْدُ رجاليَهْ

فلأبكينّ سريرةً ولأبكيَنَّ علانِيَهْ

ولأبكينّ على قُدَيْـ ـدَ بسوء ما أولانِيَهْ(٣)

ولأعْوِلَنّ إذا خَلَوْ تُ مع الكلاب العاوِيَهْ

• • •

(١ ـ ١) ساقط من ج

(٢) من الأغاني

(٣) في الأغاني : « أبلانيه » .

[أبو حمزة الشارى]

قال أبو الفرج: ولما سار عبدُ الواحد بن سليمان بن عبد الملك إلى الشام، وخلّف المدينة لبلج، أقبلَ أبو حمزة من مكة حتى دخلها، فرقِيَ المنبر، فحمِد الله وقال: يا أهلَ المدينة، سألناكم عن وُلاتكم هؤلاء فأسأتم لعمرى والله القولَ فيهم، وسألناكم: هلْ يَقتلون بالظن؟ فقلتم: نعم، وسألناكم: هل يستحلون المال الحرام والفرج الحرام؟ فقلتم: نعم، فقلنا لكم: تعالوا نحن وأنتم، فاشدُوا اللهَ وحدَه أن يَتنحَّوْا عنا وعنكم ليختار المسلمون لأنفسهم؛ فقلتم: لا نفعل، فقلنا لكم: تعالَوْا نحن وأنتم نلقاهم؛ فإن نظهر نحن وأنتم[1] يأتِ مَن يقيم لنا كتاب الله وسنة نبيه، ويعدل فى أحكامكم، ويحملكم على سنة نبيكم، فأبيتم وقاتلتمونا، فقاتلناكم وقتلناكم، فأبعدكم الله وأسحقكم يا أهلَ المدينة! مررتُ بكم فى زمن الأحول هشام بن عبد الملك، وقد أصابتكم عاهة فى ثماركم، فركبتم إليه تسألونه أن يضع خراجكم عنكم، فكتب بوضعه عن قوم من ذوى اليسار منكم، فزاد الغنيّ غنى، والفقير فقرا[2]. وقلتم: جزاه الله خيرا، فلا جزاه خيراً ولا جزاكم!

* * *

قال أبو الفرج. فأما خطبتا أبى حمزة المشهورتان اللتان خطب بهما فى المدينة؛ فإن أحداهما قوله:

تعلَمُون[3] يا أهلَ المدينة، أنّا لم نخرج من ديارنا وأموالنا أشَراً ولا بطراً، ولا عبثا ولا لهوا؛ ولا لدولة ملك نريد أن نخوض فيه، ولا لثأر قديم نيلَ منا؛ ولكنّا لما رأينا مصابيح الحق قد أُطفِئَتْ؛ ومعالم العدل قد عُطِّلَتْ، وعُنِّفَ القائمُ[4] بالحق، وقتل القائم بالقسط، ضاقت علينا الأرضُ بما رحُبت، وسمعنا داعياً[5] يدعو إلى طاعة الرحمن، وحكم القرآن، فأجبنا داعى الله، ﴿ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ ﴾[6].

---

(١) فى الأصول «فإن يظهروا يأته»، وما أثبته من الأغانى ٩ : ١٠٧.

(٢) فى الأصول: «فرد الغنى غنياً، والفقير فقيراً»، وما أثبته من الأغانى.

(٣) الأغانى: «تعلموا».

(٤) الأغانى: «القائل».

(٥) يريد بالداعى عبد الله بن يحيى.

(٦) سورة الأحقاف ٣٢.

فأقبلنا من قبائلَ شتّى ، النفرُ[1] منا على البعير الواحد ، وعليه زادُهم ، يتعاورون لحافاً واحداً ؛ قليلون مستضعفون في الأرض ، فآوانا الله وأيدَّنا بنصره ، وأصبحنا — والله المحمود — من أهل فضله ونعمته[2] . ثم لقينا رجالُكم بقُدَيْد ؛ فدعوناهم إلى طاعة الرحمن ، وحكم القرآن ، فدعَوْنا إلى طاعة الشيطان ، وحُكم مَرْوان ؛ فشتّان — لعمر الله — ما بين الغيّ والرشد ! ثم أقبلوا يرقون[3] ويُهرعون ؛ قد ضرب الشيطان فيهم بجِرانه[4] ، وصدّق عليهم إبليس ظنّه ، وأقبل أنصار الله عصائبَ وكتائبَ ؛ بكل مهنّدٍ ذي رَوْنق ، فدارت رحانا واستدارت رحاهم ، بضربٍ يرتاب منه المبطلون .

وايمُ الله يا أهلَ المدينة ؛ إن تنصروا مَرْوان وآلَ مروان فيسحِتكم[5] الله بعذابٍ من عنده أو بأيدينا ، ويشْفِ صدور قوم مؤمنين .

يا أهل المدينة ، الناس منا ونحن منهم ، إلا مشركاً عابد وثن ، أو كافراً من أهل الكتاب ، أو إماماً جائرا .

يا أهل المدينة ؛ مَنْ يزعم أن الله تعالى كلّف نفساً فوق طاقتها ، وسألها عمّا لم يؤتها فهو لنا حَرْب .

يا أهل المدينة ، أخبروني عن ثمانية أسهم فرضها الله في كتابه على القويّ والضعيف ؛ فجاء تاسع ليس له منها سَهْم ، فأخذها جميعا لنفسه ؛ مكابرا محاربا لربه ، ماتقولون فيه ، وفيمن عاونه على فعله ؟

يا أهل المدينة ، بلغني أنكم تنتقصون أصحابي ، قلتم : هم شبابٌ أحداث ، وأعراب جُفاة ، ويحكم يا أهل المدينة ! وهل كان أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا شباباً

(١) النفر : جماعة الرجال ؛ من ثلاثة إلى عشرة .
(٢) الأغاني : « وأصبحنا — والله حمد — بنعمته إخوانا » .
(٣) يرقون : يسرعون ؛ وأصله في الظليم .
(٤) جران البعير : مقدم عنقه .
(٥) يسحتكم : يستأصلكم .

أحداثا ! نعم والله إن أصحابى لشباب مكتهلون[١] فى شبابهم ؛ غضيضة عن الشر أعينهم، ثقيلة عن الباطل أقدامهم[٢] ؛ قد باعوا أنفسا تموت غداً بأنفس لاتموت أبداً ؛ قد خلطوا كلالهم بكلالهم ، وقيام ليلهم بصيام نهارهم، محنية أصلابهم على أجزاء القرآن ؛ كلما مرّوا بآية خوف شهقوا خوفا من النار ، وكلما مرّوا بآية رجاء شهقوا شوقًا إلى الجنة ، وإذا نظروا إلى السيوف وقد انتضيت ، وإلى الرماح وقد أشرعت ، وإلى السهام وقد فوّقت، وأرعدت الكتيبة بصواعق الموت ـ استخفّوا وعيدها عند وعيد الله ، وانغمسوا فيها . فطوبى لهم وحسن مآب ! فكم من عين فى منقار طائر طالما بكى بها صاحبها من خشية الله ! وكم من يد قد أبينت عن ساعدها ، طالما اعتمد عليها صاحبها راكعا وساجداً فى طاعة الله ! أقول قولى هــذا وأستغفر الله ، وما توفيق إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

• • •

وأما الخطبة الثانية ، فقوله :

يا أهل المدينة مالى رأيت رسم الدين فيكم عافيا، وآثاره دارسة لاتقبلون [عليه][٣] عظة، ولاتفقهون من أهله حجة ، قد بليت فيكم جدته ، وانطمست عنكم سننه ، ترون معروفه منكراً، والمنكر من غيره معروفا ، فإذا انكشفت لكم العبر ، وأوضحت لكم النذر، عميت عنها أبصاركم ، وصمّت عنها آذانكم ، ساهين فى غمرة ، لاهين فى غفلة ، تنبسط قلوبكم للباطل إذا نشر ، وتنقبض عن الحق إذا ذكر ، مستوحشة من العلم ، مستأنسة بالجهل ، كلما وردت عليها موعظة زادتها عن الحق نفوراً ، تحملون قلوبا فى صدوركم كالحجارة أو أشد قسوة من الحجارة ؛ فهى لاتلين بكتاب الله ؛ الذى لو أنزل على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله !

---

(١) مكتهلون : أى قد أحرزوا رزانة الكهول .
(٢) ج : « أرجلهم » .
(٣) من الأغانى

يا أهلَ المدينة ، إنه لا تُغنِي عنكم صحّةُ أبدانكم إذا سَقِمت قلوبكم ، قد جعل الله لكلّ شيء سببا غالبا عليه ؛ لينقاد إليه مطيع أمره ، فجعل القلوب غالبة على الأبدان ، فإذا مالت القلوبُ مَيْلاً كانت الأبدان لها تبَعا ، وإنّ القلوب لا تلينُ لأهلها إلا بصحتها ، ولا يصححها إلا المعرفة بالله ؛ وقوة النية ونفاذ البصيرة ؛ ولو استشعرت تقوى الله قلوبُكم ، لاستُعمِلت في طاعة الله أبدانُكم .

يا أهل المدينة ؛ داركم دارُ الهجرة ، ومثوى الرسول صلى الله عليه وسلّم لما نَبَتْ به دارُه، وضاق به قراره ، وآذاه الأعداء وتجهّمت له ، فنقله الله إليكم ؛ بل إلى قوم لعمرى لم يكونوا أمثالكم ، متوازرين مع الحقّ على الباطل ، مختارين الآجل على العاجل ؛ يصبرُون للضراء رجاء ثوابها، فنصروا الله وجاهدوا في سبيله، وآزروا[1] رسوله صلى الله عليه وسلّم، واتبعوا النُّور الذي أنزل معه ؛ وآثروا الله على أنفسهم ؛ ولو كان بهم خَصاصة ، فقال الله تعالى لهم ولأمثالهم، ولمن اهتدى بهديهم : ﴿ وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾[2] . وأنتم أبناؤهم ومَنْ بقى من خلفهم ، تتركون أن تقتدوا بهم، أو تأخذوا بسنتهم ، عُمْى القلوب صم الآذان. اتبعتم الهوى فأرداكم عن الهدى ، وأسهاكم[3] عن مواعظ القرآن ، لا تزجركم[3] فتنزجرُون ، ولا تعظكم فتتعظون ؛ ولا توقظكم فتستيقظون ، لبئس الخلَفُ أنتم من قوم مضَوْا قبلكم ! ما سرتُم سيرتَهم ، ولا حفظتم وصيتَهم ، ولا احتذيتم مثالهم ؛ لو شُقّت عنهم قبورهم فعرضت عليهم أعمالكم لعجِبُوا كيف صُرِف العذاب عنكم ! ألا ترَوْن إلى خلافة الله وإمامة المسلمين كيف أضيعت ؛ حتى تداولها بنو مَرْوان ؛ أهل بيت اللعنة ، وطُرداء رسول الله، وقوم [من][4] الطُّلقاء، ليسوا من المهاجرين ولا الأنصار ولا التابعين بإحسان ! فأكلوا مال الله أكلا، وتلعّبوا بدين الله لعبا ؛ واتخذوا عباد الله عبيداً ، يورِّثُ الأكبرُ منهم ذلك الأصغر ؛ فيالها

(١) الأغانى : « وآووا » . (٢) سورة الحشر ٩ والتغابن ١٦ .
(٢ ـ ٣) الأغانى : « وأسهاكم ، فلا مواعظ القرآن تزجركم » .
(٤) من ج .

أمّةً ما أضيعها وأضيعها ! ومضوا على ذلك من سيّئ أعمالهم واستخفافهم بكتاب الله، قد نبذوه وراء ظهورهم ، فالعنوهم لعنهم الله لعنا ؛ [كما يستحقونه][1].

ولقد ولِيَ منهم عمر بن عبد العزيز فاجتهد ولم يكَدْ ، وعجز عن الذي أظهر ، حتى مضى لسبيله . قال : ولم يذكره بخير ولا شرّ . ثم قال : وولِيَ بعده يزيد بن عبد الملك ، غلام سفيهٌ ضعيف ، غير مأمون على شيء من أمور المسلمين ، لم يبلغ أشدَّه ، ولم يؤنَسْ رشده ، وقد قال الله عزّ وجلّ : ﴿ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾[2] وأمرُ أمة محمد صلى الله عليه وأحكامها وفروجها ودماؤها أعظمُ عند الله من مال اليتيم ؛ وإن كان عند الله عظيما ، غلام مأبونٌ في فرجه وبطنه ، يأكل الحرام ، ويشرب الخمر ، ويلبس بُرْدَين قد حيكا من غير حلّهما ، وصرفت أثمانهما في غير وجهها ، بعد أن ضُرِبت فيهما الأبشار[3] ، وحُلِقَتْ فيهما الأشعار ، استحلّ ما لم يحلّه الله لعبد صالح ، ولا لنبيّ مرسل ؛ فأجلس حَبَابة عن يمينه ، وسلّامة عن يساره ، يغنّيانه بمزامير الشيطان ، ويشرب الخمر الصُّراح ، المحرّمة نصًّا بعينها ؛ حتى إذا أخذت منه مأخذها ، وخالطت روحه ولحمه ودمه ؛ وغلبت سَوْرتها على عقله ، مزّق بُرْدَيه ، ثم التفت إليهما ، فقال : أتأذنان لي بأن أطير [4] ؛ نعم فطِرْ إلى النّار ، طِرْ إلى لعنة الله ، طِرْ إلى حيث لا يردك الله[4] .

ثم ذكر بني أميّة وأعمالهم ، فقال : أصابوا إمْرة ضائعة ، وقوماً طغاماً جهّالاً لا يقومون لله بحق ، ولا يفرقون بين الضّلالة والهدى ؛ ويرون أنّ بني أمية أربابٌ لهم ؛ فملكوا الأمر ، وتسلّطوا فيه تسلّطَ ربوبية ، بطشهم بطش الجبابرة ، يحكمون بالهوى ، ويقتلون على الغضب ويأخذون بالظّنّ ، ويعطّلون الحدود بالشفاعات ، ويؤمّنون الخونة ، ويعصون ذوي

---

(١) من عنه . (٢) سورة النساء ٦

(٣) الأبشار : جمع بشر ؛ وهو جمع بشرة : ظاهر الجلد ؛ أي ضربوا الناس في جباية الأموال

(٤ — ٤) الأغاني : « ثم طر إلى النار ، إلى لعنة الله وناره حيث لا يردك الله » .

الأمانة ، ويتناولون الصّدقة من غير فرضها ؛ ويضعونها غير موضعها ؛ فتلك الفِرْقة الحاكمة بغير ما أنزل الله ، فالعنوهم لعنهم الله .

قال : ثم ذكر شيعة آل أبي طالب ، فقال : وأما هؤلاء من الشّيعة ـ وليسوا[1] بإخواننا في الدّين ؛ لكني سمعت الله يقول : ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾[2] ـ فإنها فرقة تظاهرت بكتاب الله ، وآثرت الفرقة على الله ، لا يرجعون إلى نظر نافذ في القرآن ، ولا عقل بالغ في الفِقْه ، ولا تفتيش عن حقيقة الثواب ؛ قد قلّدوا أمورَهم أهواءهم ، وجعلوا دينهم العصبيّة لحزب لزموه وأطاعوه ، في جميع ما يقوله لهم : غيًّا كان أو رشداً ، ضلالةً كان أو هدى ؛ ينتظرون الدُّوَل في رَجْعة الموتى ، ويؤمنون بالبعث قبل الساعة ، ويدّعون علم الغيب لمخلوقين لا يعلم واحدهم ما في بيته[3] ، بل لا يعلم ما ينطوي عليه ثوبه ، أو يحويه جسمه ؛ ينقمون المعاصيَ على أهلها ، ويعملون بها ولا يعلمون المخرج منها ، جفاة في دينهم ، قليلة عقولهم ، قد قلّدوا أهل بيت من العرب دينَهم ؛ وزعموا أنّ موالاتهم لهم تُغنيهم عن الأعمال الصالحة ، وتنجيهم من عقاب الأعمال السيئة ، قاتلهم الله أنى يؤفكون !

فأيّ الفرق يا أهل المدينة تتبعون ؛ أم بأيّ مذاهبهم تقتدون ! ولقد بلغني مقالتكم في أصحابي وما عبتموه من حداثة أسنانهم ، ويحكم ! وهل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلّم إلا أحداثا ! أما إنهم لشباب مكتهلون[4] في شبابهم ، غضيضة عن الشر أعينهم ، ثقيلة في الباطل أرجلهم ، أنضاء[5] عبادة ، قد نظر الله إليهم في جوف الليل ، منحنية أصلابهم على أجزاء القرآن كلّما مَرّ أحدهم بآية فيها ذكرُ الجنة بكى شوقا ، وكلّما مَرّ بآية فيها ذكر النار شهق خوفا ؛ كأنّ زفير جهنم بين أذنيه ؛ قد أكلتِ الأرضُ جباههم وركبهم ،

---

(١) كذا في ا ، ب ، وفي ج : « فليسوا » .
(٢) سورة الحجرات ١٣
(٣) وفي رواية الأغاني : « لا يعلم أحدهم ما في داخل بيته » .
(٤) ج : « مكتهلون » .
(٥) أنضاء : جمع نضو ؛ وهو المهزول .

ووصلوا كلال ليلهم بكلال نهارهم ؛ مصفرة ألوانهم ، ناحلة أبدانهم ؛ من طول القيام ؛ وكثرة الصيام ، يُوفون بعهد الله ، منجزون لوعد الله ، قد شروْا أنفسهم في طاعة الله ؛ حتى إذا التقت الكتيبتان[1] ؛ وأبرقت سيوفهما ، وفوّقت[2] سهامهما ، وأشرعت[3] رماحهما ، لقوا شَبا[4] الأسنة ورِجاج السهام[5] وظُبى السيوف ، بنحورهم ، ووجوههم وصدورهم فمضى الشابُّ منهم قُدُما ، حتى اختلفت رجلاه على عُنق فرسه ؛ واختضبت محاسنُ وجهه بالدماء ، وعفّر[6] جبينه بالتراب والثرى ، وانحطّت عليه الطير من السماء ، ومزّقته سباع الأرض ؛ فكم من عينٍ في منقار طائر طالما بكى بها صاحبها في جوف الليل من خوف الله ! وكم من وجهٍ رقيق ؛ وجبين عتيق[7] قد فلق بعَمَد الحديد .

ثم بكى فقال : آه ، آه ! على فراق الإخوان ، رحمة الله تعالى على تلك الأبدان ؛ اللهم أدخل أرواحها الجنان !

• • •

قال أبو الفرج : وسار أبو حمزة ، وخلّف بالمدينة المفضّل الأزديّ في جماعة من أصحابه ، وبعث مروان بن محمد عبدَ الملك بن عطية السعديّ في أربعة آلاف من أهل الشام ؛ فيهم فرسان عسكره ووجوهم لحرب أبي حمزة وعبد الله بن يحيى طالب الحق وأمر ابنَ عطية بالجدّ في المسير ، وأعطى كلّ رجل من الجيش مائة دينار ، وفرسا عربيا ، وبغلا لثقله ، فخرج ابن عطية حتى إذا كان بالملّى . فكان رجل من أهل وادي القرى ، يقال له العلاء

---

(١) ج : « الفئتان » .
(٢) فوق السهم : جعل له فوقاً ؛ وهو موضع الوتر من السهم ؛ أي أعدت للرمي .
(٣) أشرعت : سددت .
(٤) شبا : جمع شباة ؛ وهي حد كل شيء .
(٥) الزجاج : جمع زج ؛ وهو نصل السهم . وفي الأغاني : « وشائك السهام » .
(٦) عفر : أصابه العفر ؛ وهو التراب .
(٧) عتيق : كريم .

ابن أفلح أبي الغيث ؛ يقول : لقيني في ذلك اليوم وأنا غلام رجلٌ من أصحاب ابن عطية ؛ فقال لي : ما اسمُك ياغلام ؟ فقلت:العلاء ، فقال : ابنُ مَنْ ؟ قلت:ابن أفلح، قال : أعربيّ أم مولى ؟ فقلت : مولى ، قال : مولى مَنْ ؟ قلت : مولى أبي الغيث ، قال: فأين نحن ؟ قلت : بالمعلّى ؛ قال : فأين نحن غداً ؟ قلت : بغالب[1] ؛ قال : فأ كفني حتى أردفني خَلْفه؛ومضى حتى أدخلني على ابن عطية،وقال له: أيُّها الأمير ، سل الغلام مااسمه؟ فسأل وأنا أردّ عليه القول ؛ فسرّ بذلك ، ووهب لي دراهم .

قال أبو الفرج:وقدم أبو حمزة،وأمامه بَلْج بن عقبة في ستمائة رجل ؛ ليقاتل عبدالملك ابن عطية ، فلقيه بوادي القرى،لأيام خَلَت من جمادى الأولى سنة ثلاثين ومائة،فتواقفوا، ودعاهم بَلْج إلى الكتاب والسنة ، وذكَر بني أمية وظُلْمهم ، فشتمه أهلُ الشام،وقالوا : يا أعداء الله ، أنتم أحقُّ بهذا ممن ذكرتم. فحمل بَلْج وأصحابه عليهم ، وانكشفت طائفة من أهل الشام ، وثبت ابنُ عطية في عُصْبة صبروا معه ، فناداهم : ياأهل الشام ؛ ياأهل الحفاظ ! ناضلوا عن دينكم وأميركم ،[2] واصبروا وقاتلوا قتالا شديداً [3]،فقتل بلج وأكثرُ أصحابه ، وانحازت قطعة من أصحابه نحو المائة إلى جبل اعتصموا به ، فقاتلهم ابنُ عطية ثلاثة أيام ؛ فقتل منهم سبعين رجلا ، ونجا منهم ثلاثون .

فرجعوا إلى أبي حمزة وهو بالمدينة،وقد اغتمّوا وجزعوا من ذلك الخبر ، وقالوا : فررنا من الزّحف ، فقال لهم أبو حمزة : لا تجزعوا فإنا لكم فئة [3] ، وإليّ تحيزتم .

وخرج أبو حمزة إلى مكة،فدعا عمر بن عبدالرحمن بن زيد بن الخطاب أهل المدينة إلى قتال المفضل ، خليفة أبي حمزة على المدينة ، فلم يجد أحداً[4] ، لأن القتل قد كان أسرع في الناس،وخرج وجوه أهل البلاد معه[5]،فاجتمع إلى عمر البربر والزّنوج وأهل السوق والعبيد،

(١) غالب : موضع بالحجاز .

(٢ ـ ٢) الأغاني : « فكروا وصبروا صبرا حسنا » .

(٣) الفئة : الجماعة المظاهرة التي يرجع بعضها إلى بعض في التناصر .

(٤) الأغاني : « كثير أحد » .

(٥) كذا في الأغاني ، وفي ب : « وجوه أهل البدعة » .

فقاتل بهم الشُّراة، فقتل الفضل وعامة أصحابه، وهرب الباقون ، فلم يبق منهم أحد، فقال في ذلك سُهيل مولى زينب بنت الحكم بن أبي العاص :

ليت مروان رآنا   يوم الاثنين عشيّهْ
إذ غسلنا العارَ عنّا   واختضبنا المَشْرفيّهْ

قال : فلما قدم ابن عطية أتاه عمر بن عبدالرحمن ، فقال له : أصلحك الله ! إني جمعت قَضّي وقضيضي ، فقاتلتُ هؤلاء الشُّراة فلقّبه أهل المدينة : قضّي وقضيضي » .

قال أبو الفرج، وأقام ابن عطية بالمدينة شهرا ، وأبو حمزة مقيم بمكة ، ثم توجّه إليه، فقال عليّ بن الحصين العبديّ لأبي حمزة : إني كنتُ أشرت عليك يوم قُدَيد وقبله أن تقتُل الأسرى فلم تفعل ؛ حتى قتلوا المفضّل وأصحابنا المقيمين معه بالمدينة ، وأنا أشير عليك الآن أن تضع السيف في أهل مكة ، فإنهم كَفَرةٌ فَجَرة ، ولو قد قدم ابن عطية لكانوا أشدّ عليك من أهل المدينة، فقال : لا أرى ذلك، لأنهم قد دخلوا في الطاعة، وأقرّوا بالحكم، ووجب لهم حقّ الولاية .

قال : إنهم سيغدرون ، فقال : ﴿ وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ [1] .

وقدم ابن عطيّة مكة فصيّر أصحابه فرقتين ، ولقيّ الخوارج من وجهين ، فكان هو بإزاء أبي حمزة في أسفل مكة ، وجعل طائفة أخرى بالأبطح بإزاء أبرهة بن الصباح، فقتل أبرهة ؛ كَمَنَ له ابن هبار وهو على خيل دمشق، فقتله عند بئر ميمون، والتقى ابن عطية بأبي حمزة ، فخرج أهلُ مكة بأجمعهم مع ابن عطية ، وتكاثر الناس على أبي حمزة ، فقتل على فم الشِّعب ، وقتلت معه امرأته وهي ترتجز :

أنا الجديعـــاء وبنتُ الأَعْلَمْ   مَنْ سالَ عن اسْمِي فاسْمِي مَرْيَمْ [2]

---

(١) سورة الفتح ١٠ .
(٢) الأغاني : « الجبداء » .

* بتُّ سِوارَىْ بِعضْبٍ مِخْذَمِ(١) *

وقتلت الخوارج قتلاً ذريعا ، وأسِرَ منهم أربعمائة ؛ فقال لهم ابن عطية : وَيْلَكُم ! ما دعاكم إلى الخروج مع هذا ؟ فقالوا . ضَمِن لنا « الكنّة » ، يريدون « الجنة »(٢) ، فقتلهم كلهم ، وصلب أبا حمزة وأبرهة بن الصّبّاح(٣) على شِعْب الخَيْف ، ودخل علىّ بنُ الحسين داراً من دور قريش ، فأحدق أهل الشام بها فأحرقوها ، فرمى بنفسه عليهم وقاتل ؛ فأسِر وقُتِل وصلب مع أبي حمزة ، فلم يزالوا مصلوبين حتى أفضى الأمرُ إلى بني هاشم(٤) ، فأنزلوا في خلافة أبي العباس .

* * *

قال أبو الفرج : وذكر ابن الماجشون أن ابن عطية لما التقى بأبي حمزة ، قال أبو حمزة لأصحابه : لا تقاتلوهم حتى تخبروهم ، فصاحوا فقالوا : يا أهل الشام ، ماتقولون في القرآن ؟ [والعمل به(٥)] ؟ فقال ابن عطية : نضعه في جوف الجوالق ، قالوا : فما تقولون في اليتيم ؟ قالوا : نأكل ماله ونفجر بأمه ؛ في أشياء بلغني أنهم سئلوا عنها ؛ فلما سمعوا كلامهم قاتلوهم حتى أمسَوْا ، فصاحت الشُّراة : ويحك يابن عطية ! إنّ الله جلّ وعزّ قد جعل الليل سكنا فاسكن ونسكن ؛ فأبى وقاتلهم حتى أفناهم .

قال : ولما خرج أبو حمزة من المدينة خطَب ، فقال : يا أهلَ المدينة ؛ إنا خارجون لحرب مروان ، فإنْ نظهرْ عليه نعدِلْ في أحكامكم ، ونحملْكم على سنّة نبيكم ؛ وإن يكُنْ ما تمنيتم لنا ، فسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون .

---

(١) مخذم : قاطع .

(٢) بعدها في الأغاني : « وهي لغتهم » .

(٣) في الأغاني : « ورجلين من أصحابهم » .

(٤) في الأغاني : « إلى بني العباس » .

(٥) من الأغاني .

قال : وقد كان اتّبعه على رأيه قومٌ من أهل المدينة وبايعوه ، منهم بشكست[1] النحويّ ، فلما جاءهم قتلُه وثب الناس على أصحابه فقتلوهم ؛ وكان ممن قتلوه بشكُسْت النحويّ ، طلبوه فرقِيَ في درجة دارٍ ؛ فلحقوه فأنزلوه ، وقتلوه وهو يصيح : ياعباد الله ، فيم تقتلونني ! فقيل فيه :

لقد كان شكُسْت عبدُ العزيز ... منَ أهلِ القراءة والمَسْجِدِ
فبعداً لبشكست عبد العزيز ... وأما القرآنُ فـــلا تَبْعَدِ

• • •

قال أبو الفرج : وحدَّثني بعضُ أصحابنا أنه رأى رجلاً واقفا على سَطْحٍ يرمي بالحجارة قوم أبي حمزة بمكة ، فقيل له : ويلك ! أتدري من ترمي مع اختلاط الناس ؟ فقال : والله ما أبالي مَنْ رميت ، إنما يقع حَجَري في شامٍ أو شار[2] ؛ والله ما أبالي أيهما قتلت .

• • •

قال أبو الفرج : وخرج ابنُ عطية إلى الطائف ، وأتى قتلُ أبي حمزة إلى عبد الله ابن يحيى طالب الحق ؛ وهو بصنعاء ، فأقبل في أصحابه يريد حرب ابنِ عطية ، فشخص ابن عطية إليه ، والتقوا ، فقتل بين الفريقين جمعٌ كثير ؛ وترجّل عبدُ الله بن يحيى في ألف رجل ، فقاتلوا حتى قُتِلوا كلُّهم ؛ وقتل عبد الله بن يحيى ؛ وبعث ابنُ عطية رأسَه إلى مروان بن محمد ؛ وقال أبو صخر الهذليّ ، يذكر ذلك :

قَتَلْنا عُبَيْدا والّذِي يكتني الكُنَى ... أبا حَمْزة القارِي المصلّي اليمانيا[3]
وأبرهة الكنديّ خاضت رماحُنا ... وبَلْجا منحناه السُّيوف الَّواضِيا

---

(١) هو عبد العزيز القارىء الملقب بشكست المدنى النحوى الشاعر ؛ أخذ عن أهل المدينة ؛ وكان يذهب مذهب المعتزلة ، ويكتم ذلك ، فلما ظهر أبو حمزة خرج معه . إنباه الرواة ٢ : ١٨٣ .

(٢) الأغاني : « إنما هو شام أو شار » .

(٣) أوردها صاحب الأغاني ؛ وفيه : « قتلنا عميا . . . القاري المضل » .

وما تركت أسيافُنا مذ جُرِّدَتْ   لمروان جبّارا على الأرض عاصيا

وقال عمرو بن الحصين العنبرى ، يرثى أبا حمزة وغيره من الشُّراة ، وهذه القصيدة من مختار شعر العرب :

هَبّتْ قُبَيلَ تبلّجِ الفَجْرِ   هِنْدٌ تقـــولُ ودمعُها يَجْرِى[1]

إذْ أبصَرَتْ عَيْنى وأدْمُعُها   تنهلُّ واكفةً على النَّحْرِ :

أنّى اعتراكَ وكُنْتَ عَهْدِى لا   سَرِبَ الدُّموعِ وكُنْتَ ذا صَبْرِ !

أقذًى بعينِكَ لا يفارقها   أم عائرٌ ، أم مالَها تَذْرى !

أم ذِكْرُ إخوانٍ فُجِعْتَ بهمْ   سَلَكُوا سَبِيلَهُمُ عَلَى قَدْرِ

فأجبتُها بل ذِكْرُ مَصْرَعِهِمْ   لا غيره عبراتُها تَجْرِى

يارَبِّ أسلِكْنِى سَبِيلَهُمُ   ذا العرش ، واشدُدْ بالتُّقى أزْرِى

فى فتيةٍ صبروا نفوسَهم[2]   للمشرفيّةِ والقَنا السُّمْرِ

تالله مافى الدَّهْرِ مِثلُهم   حتّى أكونَ رَهينةَ القَبْرِ[3]

أوفَى بذِمّتِهِمْ إذا عَقَـــدُوا   وأعفُّ عِنْدَ العُسْرِ واليُسْرِ

مُتأهِّبُونَ لكلِّ صالحةٍ   نَاهُونَ مَنْ لاقَوْا عن النُّكْرِ[4]

صُمُتٌ إذا حَضَرُوا مَجالِسَهُمْ   من غــير ما عِىٍّ بهم يُزْرِى[5]

إلّا تجيئهُمُ فإنّهُمُ   رُجُفُ القلوب بحضرة الذِّكْرِ[6]

---

(١) أبيات منها فى معجم الشعراء ٤٨ .

(٢) معجم الشعراء : « شرطوا » .

(٣) الأغانى : « تالله ألقى الدهرمثلهم » .

(٤) الأغانى : « متأهبين » .

(٥) الأغانى :

صُمُتٌ إذا احتضروا مجالِسَهُمْ   وزنٌ لقـــولِ خطيبهمْ وَقْرُ

(٦) الأغانى : « إلا تجيبهم » .

مُتأَوِّهُونَ كَأَنَّ جَمْرَ غَضاً ... لِلموتِ بين ضُلُوعِهِمْ يَسْرِي[1]

فهمُ كأنَّ بهم حَرَى مَرَضٍ ... أَوْ مَسَّهم طَرَفٌ من السِّحْرِ

لا ليلُهم ليلٌ فيُلبسهم ... فيه غواشِي النَّوم بالسُّكْرِ

إلا كَرَى خَلَسًا وآونةً ... حَذَرَ العِقابِ فَهُمْ على ذُعْرِ

كَمْ مِنْ أخٍ لكَ قد فُجِعْتَ به ... قَوَّامِ ليلتِه إلى الفَجْرِ

مُتأَوِّهًا يتلو قَوَارِعَ مِنْ ... آيِ الكتابِ مُفَزَّعِ الصَّدْرِ[2]

ظَمْآنَ وَقْدَةَ كُلِّ هاجِرةٍ ... تَرَّاكَ لَذَّتِه عَلَى قَدْرِ

رَفَاضَ ما تَهْوَى النفوسُ إذا ... رَغِبُ النفوسِ دَعَتْ إلى المِزْرِ[3]

وَمُبَرَّأً مِنْ كُلِّ سَيِّئةٍ ... عَفِّ الهوى ذَامِرَةٍ شَزْرِ[4]

والمصطلى بالحرب يُوقِدُها ... عَسَّامِه في فتيةٍ زُهْرِ[5]

يختاضها بأَفَلَّ ذي شُطَبٍ ... عضبِ المضاربِ ظاهرِ الأثْرِ[6]

لا شيءَ يلقاه أَسَرَّ له ... مِنْ طَعْنَةٍ في ثُغْرَةِ النَّحْرِ

مُنْهَارَةٍ منه تجيش بما ... كانتْ هوامِيهُ جَوْفَه تَجْرِي[7]

---

(١) الأغانى : « للموت بين ضلوعهم » ، وبعده :

تَلْقَاهُمُ إلاَّ كأنَّهُمُ ... لخشوعِهِم صَدَرُوا عن الحشرِ

(٢) فى الأصول : « مفرح » ، وما أثبته من الأغانى ؛ وفيه بعده :

نَصِبٌ تجيشُ بناتُ مُهجتِهِ ... من خوفِ جيشٍ مشاشةِ القِدْرِ

(٣) فى الأغانى : « تراك ما تهوى » ، والمزر : النبيذ من الشعير أو الحنطة .

(٤) هذا البيت لم يذكر فى الأغانى .

(٥) الأغانى :

والمصطلى بالحربِ يُسْعِرُهَا ... بسعارِهَا وبفتيةٍ سُمْرِ

(٦) الأثر : جوهر السيف ، وفى الأغانى : « يختاضها ... قاطع البتر » .

(٧) الأغانى : « منهرة » .

خليلك المختار أذكر به ... من مختذى الله أو مُسرى !
خواض غمرة كل متلفة ... فى الله تحت العثير الكدر
نزال ذى النجوات مختضباً ... بنجيعه بالطعنة الشزر[1]
وابن الحسين وهل له شبه ... فى العرف أنى كان والنكر
بشهامة لم تحن أضلعه[2] ... لذوى أحنته على غدر
طلق اللسان بكل محكمة ... رأب صدع العظم ذى الكسر
لم يبكك فى جوفه حزن ... تغلى حرارته وتستشرى
ترقى وآونة يخفضها ... بتنفس الصعداء والزفر
وبصالح ليكن وصالحتى ... سهم العدو وجابر الكسر[3]
يكل الخصوم إذا هم شغبوا ... وسداد ثلمة عورة الثغر[4]
والخائض الغمرات يخطر فى ... وسط الأعادى أيما خطر
بمشطب أو غير ذى شطب ... هام العدا بذبابه يفرى
وأخيك أبرهة الهجان أخى ... حرب العوان وموقد الجمر
والضارب الأخدود ليس لها ... حد ينهنهها عن النحر[5]
وولى حكمهم فجعت به ... عمرو ، هوا كبدى على عمرو !
قوال محكمة وذو فهم ... عف الهوى متثبت الأمر
ومسيب فاذكر وصيته ... لا تنس إما كنت ذا ذكر

---

(١) النجوات : جمع نجوة ؛ وهو ما ارتفع عن الأرض .
(٢) الأغانى : « بسامة » .
(٣) الأغانى : « سم العدو » .
(٤) يقال : رجل نكل ، أى تنكل به أعداؤه .
(٥) كذا فى الأغانى : « والنحر : الرئة . والأخدود : الضربة التى تخدت الجلد ، أى شقته » .

فكلاهما قد كان غنيتما[1] … فذا تقوى وذا بر
في فتية ولم أمثالهم … كانوا ندى وهم أولو نصر
وهم مساعر في الوغى رجح … وخيار من يمشي على العفر[2]
حتى وفوا لله حيث لقوا … بعهود لا كذب ولا غدر
فتخالسوا مهجات أنفسهم … وعداتهم بقواضب بتر
وأسنة أثبتن في لدن … خطية بأكفهم زهر
تحت العجاج وفوقهم خرق … يخفقن من سود ومن حمر
فتوقدت نيران حربهم … ما بين أعلى البيت والحجر
وتصرعت عنهم فوارسهم … لم يغمضوا عينا على وتر
صرعى تخاوية بيوتهم … وخوامع بجسومهم تفري[3]

• • •

قال أبو الفرج : وأقام ابن عطية بحضرموت بعد ظفره بالخوارج حتى أتاه كتاب مروان ، يأمره بالتعجيل إلى مكة ، فيحج بالناس ، فشخص إلى مكة متعجلا مخفا في تسعة عشر فارسا ، وندم مروان على ما كتبه ، وقال : قتلت ابن عطية ؟ وسوف يخرج متعجلا مخفا من اليمن ليلحق الحج فيقتله الخوارج ، فكان كما قال ؛ صادفه في طريقه جماعة متلففة ، فمن كان منهم إباضيا قال : ما ننتظر أن ندرك ثأر إخواننا ، ومن لم يكن منهم إباضيا ظن أنه إباضي منهزم من ابن عطية ، فقصد له سعيد وجمانة ابنا الأخنس

(١) الأغاني : « غنيتما » .
(٢) مساعر : جمع مسعر ؛ وهو الشجاع موقد الحرب ؛ كأنه آلة في إيقادها . والعفر : التراب .
(٣) الخوامع : الضباع ؛ وفي الأغاني : « خامجة تنوبهم » والخامجة يراد بها الطير .

الكنديّان فى جماعة من قومهما ، وكانوا على رأى الخوارج،فعطف ابنُ عطيّة على سعيد فضربه بالسيف ، وطعنه بُجانة فصرّعه ؛ فنزل إليه سعيد ، فقعد على صدره ، فقال له ابنُ عطيّة : هل لك فى أن تكون أكرَم العرب أسيراً ؟ فقال سعيد : ياعدوّ الله ، أتظنّ الله يهملك ! أوَتطمع فى الحياة؛وقد قتلتَ طالب الحق وأبا حمزة وبَلْجًا وأبرهة ! فذبحه.وقتل أصحابُه أجمعون .

فهذا يسير مما هو معلوم من حال هذه الطائفة فى خُشونتها فى الدِّين ، وتلزُّمها بناموسه ؛ وإن كانتْ فى أصل العقيدة على ضلال ؛ وهكذا قال النبى صلى الله عليه وآله فيهم : « تُستَحقَر صلاةُ أحدِكم فى جَنْب صلاتهم ، وصيامُ أحدكم فى جنب صيامهم » ؛ ومعلومٌ أنّ معاوية ومَنْ بعده من بنى أميّة لم تكن هذه الطريقة طريقتَهم ؛ ولا هذه السنّة سنّتهم ؛ وأنهم كانوا أهلَ دنيا وأصحابَ لعب ولهو وانغماس فى اللذات ، وقلة مبالاة بالدين ؛ ومنهم مَنْ هو مرمىٌّ بالزندقة والإلحاد .

* * *

[أخبار متفرقة عن معاوية]

وقد طعَن كثير من أصحابنا فى دين معاوية ، ولم يقتصروا على تفسيقه ، وقالوا عنه إنه كان ملحِداً لا يعتقد النبوّة ، ونقلوا عنه فى فلتات كلامه وسقطات ألفاظه مايدلّ على ذلك .

وروى الزبير بن بكار فى ''الموفقيات'' ــ وهو غير متّهم على معاوية ، ولا منسوب إلى اعتقاد الشيعة ، لما هو معلوم من حاله من مجانَبة علىّ عليه السلام ، والانحراف عنه ــ:

قال المطرّف بن المغيرة بن شعبة : دخلت مع أبى على معاوية ، وكان أبى يأتيه ، فيتحدّث معه ، ثم ينصرف إلىّ فيذكر معاوية وعقلَه ، ويعجَبُ بما يرى منه ، إذ جاء ذاتَ ليلة ، فأمسك عن العَشاء ، ورأيته مغتمّاً فانتظرته ساعة ، وظننت أنه لأمرٍ حدث

فيناء،فقلت:مالي أراك مغتماً منذ الليلة ؟ فقال: يا بُنيّ ، جئت من عند أكفر الناس وأخبثهم، قلت: وماذاك ؟ قال: قلت له وقد خلوتُ به: إنّك قد بلغتَ سنّاً يا أمير المؤمنين، فلو أظهرت عدلا، وبسطت خيراً فإنّك[1] قد كبرت؛ ولو نظرت إلى إخوتك من بني هاشم، فوصلت أرحامهم فوالله ماعندهم اليومَ شيء تخافه ، وإنّ ذلك مما يَبقى لك ذكره وثوابه ! فقال : هيهات هيهات ! أيّ ذِكْر أرجو بقاءه ! مَلَك أخو تَيْم فعدَل ، وفعل مافعل ، فما عدا أن هَلَك حتى هلك ذكرُه؛ إلا أن يقول قائل : أبو بكر ! ثم ملك أخو عديّ ، فاجتهد وشمّر عشر سنين، فما عدا أن هلك حتى هلَك ذكرُه؛ إلا أن يقول قائل : عمر ! وإن ابنَ أبي كبشةَ ليُصاح به كلّ يوم خمس مرات : « أشهد أنّ محمداً رسول الله » ، فأيّ عمل يبقى ؟ وأيّ ذكر يدوم بعد هذا لا أبا لك ! لا والله إلّا دَفْناً دفناً .

* * *

وأما أفعاله المجانبة للعدالة الظاهرة من لبسه الحرير ، وشربه في آنية الذهب والفضة ؛ حتى أنكر عليه ذلك أبو الدَّرْداء ، فقال له : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « إنّ الشّارب فيهما ليُجرْجِر في جوفه نار جهنم » ، وقال معاوية : أمّا أنا فلا أرى بذلك بأساً ، فقال أبو الدرداء : مَنْ عذيري من معاوية ! أنا أخبره عن الرسول صلى الله عليه وسلّم ؛ وهو يخبرني عن رأيه ! لا أساكنك بأرض أبداً .

نقل هذا الخبرَ المحدّثون والفقهاء في كتبهم في باب الاحتجاج على أنّ خبر الواحد معمول به في الشرع ؛ وهذا الخبر يقدَح في عدالته ، كما يقدح أيضاً في عقيدته ، لأنّ مَنْ قال في مقابلة خَبَرٍ قد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله: أمّا أنا فلا أرى بأساً فيما حرّمه رسول الله صلى الله عليه وآله ، ليس بصحيح العقيدة. ومن المعلوم أيضاً من حالة استئثاره بمال الفيء ، وضربه مَنْ لاحدّ عليه ، وإسقاط الحدّ عمّن يستحق إقامةَ الحدّ عليه ، وحكمه

(١) ساقطة من ب ، وهي في ا ، ج .

برأيه فى الرّعيّة وفى دين الله ، واستلحاقه زيادا ؛ وهو يعلم قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « الولدُ للفراش وللعاهر الحجَر » ، وقتله حُجْر بنَ عدىّ وأصحابه ولم يجب عليهم القتل ، ومهانته لأبى ذرّ الغِفارى وَجبهُهُ وشتمه وإشخاصه إلى المدينة على قَتَب بغير وطاء لإنكاره عليه ، ولعنه عليّاً وحسنا وحسينا وعبد الله بن عباس على منابر الإسلام ، وعهده بالخلافة إلى ابنه يزيد ، مع ظهور فسقه وشُرْبه للسكر جهاراً ، ولعبه بالنّرد ، ونومه بين القيان المغنّيات ، واصطباحه معهنّ ، ولعبه بالطنبور بينهنّ ، وتطريقه بنى أمية للوثوب على مقام رسول الله صلى الله عليه وآله وخلافته ، حتى أفضَتْ إلى يزيد بن عبد الملك والوليد بن يزيد ، المتفضحين الفاسقين : صاحب حَبَابة وسلّامة ؛ والآخر رامى المصحف بالسّهام وصاحب الأشعار فى الزندقة والإلحاد .

ولا ريب أن الخوارج إنما برئ أهلُ الدين والحقّ منهم ، لأنهم فارقوا عليّاً وبرئوا منه ، وما عدا ذلك من عقائدهم ، نحو القول بتخليد الفاسق فى النار ، والقول بالخروج على أمراء الجوْر ؛ وغير ذلك من أقاويلهم ؛ فإن أصحابنا يقولون بها ، ويذهبون إليها ، فلم يبق مايقتضى البراءة منهم إلا براءتهم من علىّ ؛ وقد كان معاوية يلعنهُ على رءوس الأشهاد وعلى المنابر فى الجمع والأعياد ، فى المدينة ومكة وفى سائر مدن الإسلام ؛ فقد شارك الخوارج فى الأمر المكروه منهم ؛ وامتازوا عليه بإظهار الدين والتلزّم بقوانين الشريعة ، والاجتهاد فى العبادة ، وإنكار المنكَرات ، وكانوا أحقّ بأن يُنتصَرُوا عليه مِنْ أن يُنتصَر عليهم ، فوضح بذلك قولُ أمير المؤمنين : « لاتقاتلوا الخوارج بعدى » ، يعنى فى مُلْك معاوية .

ومما يؤكّد هذا المعنى أنّ عبد الله بن الزُّبير استنصر على يزيد بن معاوية بالخوارج ، واستدعاهم إلى ملكه ، فقال فيه الشاعر :

يابنَ الزبير أتهوَى فتية قَتَلوا ... ظُلْما أباك ولما تُنزع الشُّكُكُ[1]

ضَحَّوْا بعثمان يوم النَّحْر ضاحيةً ... ياطيبَ ذاك الدم الزاكى الذى سفكوا !

فقال ابن الزبير : لو شايعنى الترك والدَّيْلم على محاربة بنى أمية لشايعتهم وانتصرت بهم .

---

(١) الشكك : جمع شكة ؛ وهى السلاح .

(٦١)

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام لما خُوِّف من الغِيلة :

وَإِنَّ عَلَيَّ مِنَ اللهِ جُنَّةً حَصِينَةً ، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي انْفَرَجَتْ عَنِّي وَأَسْلَمَتْنِي ؛ فَحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ ، وَلَا يَبْرَأُ الْكَلْمُ .

●●●

الشرح :

الغِيلة : القتل على غير علم ولا شعور . والجُنّة : الدّرع وما يجتنّ به ؛ أى يستتر من تُرْس وغيره . وطاش السهم ؛ إذا صدف عن الغرض . والكَلْم : الجرح ؛ ويعنى بالجنّة هاهنا الأجل ، وعلى هذا المعنى الشعر المنسوب إليه عليه السلام :

من أىّ يومىَّ من الموت أفِرّ ... أيومَ لم يُقْدَرَ أم يوم قُدِرْ[١]

فيوم لا يقدر لا أرهبه ... ويوم قد قُدِّر لا يغنى الحَذَرْ

ومنه قول صاحب الزَّنْج :

وإذا تُنازعنى أقولُ لها قِرِى ... موتٌ يُريحك أو صعود للمنبرِ

ماقد قضى سيكونُ فاصطبرى له ... ولكِ الأمانُ من الذى لم يُقْدَرِ

ومثله :

قَدْ علِم المستأخِرُون فى الوَهَلْ ... أنّ الفرار لايزيد فى الأجلْ

والأصل فى هذا كله قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا﴾[٢].

---

(١) البيت فى اللسان ٦ : ٣٨٢ ، وانظر هناك توجيه نصب « يقدر » ، وهو أيضا من أبيات فى أنساب الأشراف ١ : ١٢ ، نسبها إلى الحارث بن نمر التنوخى .   (٢) سورة آل عمران ١٤٥

وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (١) .

وقوله سبحانه : ﴿ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾ (٢) ، وفى القرآن العزيز كثيرٌ من ذلك .

• • •

[اختلاف الناس فى الآجال]

واختلف الناس فى الآجال ، فقالت الفلاسفة والأطباء : لا أجلَ مضروب لأحدٍ من الحيوان كلِّه من البشر ولا من غيرهم . والموت عندهم على ضربين : قَسْرىّ وطبيعىّ :

فالقَسْرِىّ الموت العارض ؛ إمّا من خارج الجسد كالمتردِّى والغريق والمقتول ؛ ونحو ذلك ، أو من داخل الجسدِ كما يعرض من الأمراض القاتلة ؛ مثل السُّلّ والاستسقاء والبِرْسام ، ونحو ذلك .

والموت الطبيعىّ مايكون بوقوف القوّة الغاذية التى تورِّد على البدن عوَض مايتحلّل منه ؛ وهذه القوّة المستخدِمة للقوى الأربع : الجاذبة ، والدافعة ، والماسكة ؛ والهاضمة . والبدن لا يزال فى التحلّل دائما من الحركات الخارجية ، ومن الأفكار والهموم وملاقاة الشمس والريح ، والعوارض الطارئة ، ومن الجوع والعطش والقوة الغاذية تورِّد على البدن عوَض الأجزاء المتحلّلة ، فتصرفها فى الغذاء المتناول ، واستخدام القوى الأربع المذكورة .

ومنتهى بقاء هذه القوّة فى الأمَد الأبعد للإنسان مائة وعشرون سنة ، وقد رأيت فى كتب بعض الحكماء أنّها تبقى مائة وستين سنة ؛ ولا يصدّق هؤلاء بما يروى من بقاء المعمَّرين ؛ فأما أهل الملل فيصدّقون بذلك .

---

(١) سورة الأعراف ٣٤ .
(٢) سورة الأنعام ٦١ .

واختلف المتكلمون فى الآجال ؛ فقالت المعتزلة : ينبغى أولاً أن يحقق مفهوم قولنا : « أجل » ليكون البحث فى التصديق بعد تحقق التصور ؛ فالأجل عندنا هو الوقت الذى يعلم الله أنّ حياةَ ذلك الإنسان أو الحيوان تبطل فيه ، كما أنّ أجل الدَّين هو الوقت الذى يحلّ فيه ؛ فإذا سألنا سائل فقال : هل للناس آجالٌ مضروبة ؟ قلنا له : ماتعنى بذلك ؟ أتريد : هل يعلم الله تعالى الأوقات التى تبطل فيها حياة الناس ؟ أم تريد بذلك أنه : هل يراد بطلان حياة كلّ حىّ فى الوقت الذى بطلت حياتُه فيه ؟

فإن قال : عنيتُ الأول ، قيل له : نعم للناس آجال مضروبة بمعنى معلومة ؛ فإنّ الله تعالى عالم بكلّ شىء .

وإن قال : عنيتُ الثانى ؛ قيل : لا يجوز عندنا إطلاق القول بذلك ؛ لأنه قد تبطل حياة نبىّ أو ولىّ بقتل ظالم ؛ والبارى تعالى لا يريد عندنا ذلك .

فإن قيل : فهل تقولون : إن كلّ حيوان يموت وتبطل حياتُه بأجله ؟ قيل : نعم ، لأنّ الله قد علم الوقت الذى تبطل حياتُه فيه ، فليس تبطل حياته إلا فى ذلك الوقت ، لا لأنّ العلم ساق إلى ذلك ، بل إنما تبطل حياته بالأمر الذى اقتضى بطلانه ، والبارىء تعالى يعلمُ الأشياء على ماهى عليه ؛ فإنْ بطلت حياته بقتل ظالم فذلك ظلم وجور ، وإن بطلتْ حياته من قِبَل الله تعالى فذلك حكمة وصواب . وقد يكون ذلك لطفا لبعض المكلّفين .

واختلف الناسُ : لو لم يقتل القاتل المقتول ؛ هل كان يجوز أن يبقيه الله تعالى؟ فقطع الشيخ أبو الهذيل على موته لو لم يقتله القاتل ، وإليه ذهب الكرامية ؛ قال محمد بن الهيصم : مذهبنا أنّ الله تعالى قد أجّل لكلّ نفس أجلا لن يتقضىّ عمره دون بلوغه ، ولا يتأخر عنه ؛ ومعنى الأجل هو الوقت الذى علم الله أنّ الإنسان يموت فيه ، وكتب ذلك فى اللوح المحفوظ ، وليس يجوز أن يكون الله تعالى قد أجّل له أجلًا ؛ ثم يقتل قبل بلوغه أو يخترم دونه؛ ولا أن

بتأخرها أُجِّلَ له؛ ليس على معنى أنّ القاتل مضطر إلى قتله[1]؛ حتى لا يمكنه الامتناع منه؛ بل هو قادر على أن يمتنع من قَتْله؛ ولكنه لا يمتنع منه، إذ كان المعلوم أنّه يقتله لأجله بعينه؛ وكتب ذلك عليه.

ولو توهمنا في التقدير، أنه يمتنع من قتله، لكان الإنسان يموتُ لأجل ذلك، لأنهما أمران مؤجّلان بأجلٍ واحد؛ فأحدهما قتل القاتل إياه، والثاني تصرّم مدة عمره وحلول الموت به؛ فلو قدرنا امتناع القاتل من قتله، لكان لا يجب بذلك ألا يقع المؤجل الثاني الذي هو حلول الموت به، بل كان يجب أن يموت بأجله.

قال: وبيان ذلك من كتاب الله توبيخه للناقضين على قولهم: ﴿ لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَامَاتُوا وَمَاقُتِلُوا[2] ﴾، فقال تعالى لهم: ﴿ قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾[3]، فدلّ على أنهم لو تحنّبوا مصارع القتل لم يكونوا ليدرءوا بذلك الموت عن أنفسهم.

وقالت الأشعرية والجهمية والجبرية كافة: إنها آجالٌ مضروبة محدودة، وإذا أُجِّل الأجل؛ وكان في المعلوم أنّ بعض الناس يقتله، وجب وقوع القتل منه لا محالة، وليس يقدر القاتل على الامتناع من قَتْله؛ وتقدير انتفاء القتل ليقال: كيف كانت تكون الحال، تقدير أمرٍ محال، كتقديرِ عَدَمِ القديم وإثبات الشريك، وتقدير الأمور المستحيلة لغو وخُلْف من القول.

وقال قومٌ من أصحابنا البغداديين رحمهم الله بالقطع على حياته لو لم يقتله القاتل؛ وهذا عكس مذهب أبي الهُذَيل ومن وافقه، وقالوا: لو كان المقتول يموتُ في ذلك الوقت لو لم يقتله القاتل لما كان القاتل مسيئا إليه؛ إذ لم يفوّتْ عليه حياة لو لم يبطلها لبقيتْ، ولما استحقّ

---

(١) ب: « على قتله »، وما أثبته من ا، ج
(٢) سورة آل عمران ١٥٦.
(٣) سورة آل عمران ١٦٨.

القَوَدَ ، ولكان ذابح الشاة بغير إذن مالكها قد أحسن إلى مالكها ؛ لأنه لو لم يذبحها لماتت ؛ فلم يكن ينتفع بلحمها .

قالوا : والذى احتج به من كونهما مؤجَّلين بأجل واحد فلو قدَّرنا انتفاء أحد الأمرين فى ذلك الوقت لم يجب انتفاء الآخر ، ليس بشىء ، لأنَّ أحدهما علة الآخر ، فإذا قدّرنا انتفاء العلة ؛ وجب أن ينتفى فى ذلك التقدير انتفاء المعلول ؛ فالعلة قتل القاتل ، والمعلول بطلان الحياة ، وإنما كان يستمرّ ويصلح ما ذكروه ؛ لو لم يكن بين الأمرين عليّة العليّة والمعلوليّة .

قالوا : والآية التى تمسَّكوا فيها لا تدلّ على قولهم ؛ لأنه تعالى لم ينكر ذلك القول إنكار حاكم بأنهم لو لم يقتلوا لماتوا ، بل قال : كلّ حىّ ميت ، أى لابد من الموت ، إما معجّلا وإمّا مؤجّلا .

قالوا : فإذا قال لنا قائل : إذا قلتم إنه يبقى لو لم يقتله القاتل ؛ ألستم تكونون قد قلتم : إن القاتل قد قطع عليه أجله ؟

قلنا له : إنما يكون قاطعاً عليه أجله لو قتله قبل الوقت الذى علم الله تعالى أنّ حياته تبطل فيه ، وليس الأمر كذلك ؛ لأن الوقت الذى علم الله تعالى أنّ حياته تبطُل فيه هو الوقت الذى قتله فيه القاتل ؛ ولم يقتله القاتل قبل ذلك ؛ فيكون قد قطع عليه أجله .

قالوا : فإذا قال لنا : فهل تقولون إنه قطع عليه عمره ؟

قلنا له : إنّ الزمان الذى كان يعيش فيه لو لم يقتله القاتل لايسمّى عمرا إلا على طريق المجاز ؛ باعتبار التقدير؛ ولسنا نطلق ذلك إلا مقيداً ؛ لئلا يُوهم ، وإنما قلنا : إنا نقطع على أنه لو لم يقتل لم يمت ، ولا نُطلق غير ذلك .

• • •

وقال قدماء الشيعة : الآجال تزيد وتنقص ، ومعنى الأجل ، الوقت الذى علم الله تعالى أنّ الإنسان يموت فيه إن لم يقتل قبل ذلك ، أو لم يفعل فعلا يستحقّ به الزيادة والنقصان فى عمره .

قالوا : وربما يُقتل الإنسان الذى ضُرِبَ[١] له من الأجل خمسون سنة . وهو ابن عشرين سنة ، وربما يفعل من الأفعال ما يستحقّ به الزيادة فيبلغ مائة سنة ، أو يستحقّ به النقيصة فيموت وهو ابن ثلاثين سنة .

قالوا : فمّا يقتضى الزيادة ؛ صلة الرحم ، ومما يقتضى النقيصة الزنا وعقوق الوالدين ، وتعلّقوا بقوله تعالى : ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾[٢] .

وربما قال قوم منهم : إنّ الله تعالى يضرب الأجل لزيد خمسين سنة أو ما يشاء ، فيرجع عن ذلك فيما بعد ، ويجعله أربعين أو ثلاثين ، أو ما يشاء ، ويبنوه على قولهم فى البداء .

وقال أصحابنا : هذا يوجب أن يكون الله تعالى قد أجّل الآجال على التخمين دون التحقيق ؛ حيث أجّل لزيد خمسين ؛ فقتل لعشرين ، وأفسدوا أن يعلم الله تعالى الشيء[٣] بشرط ؛ وأن يبدوَ له فيما يقضيه ويقدره ؛ كما هو مشهور فى كتبهم .

وقالوا فى الآية : إنّ المرادَ بها أن ينقص سبحانه بعضَ الناس عن مقدار أجل المعمّر ؛ بأن يكون انتقصَ منه عمرا ، ليس أنه ينقص من عمر ذلك المعمّر .

فأما مشايخنا أبو علىّ وأبو هاشم فتوقفا فى هذه المسألة ، وشكّا فى حياة المقتول وموته ؛ وقالا : لا يجوز أن يبقى لو لم يُقتل ، ويجوز أن يموت ، قالا : لأن حياته وموته مقدوران لله عزّ وجلّ ، وليس فى العقل ما يدلّ على قبح واحد منهما ؛ ولا فى الشّرع مايدل على حصول واحد منهما ، فوجب الشكّ فيهما ؛ إذ لا دليل يدلّ على واحد منهما .

---

(١) ب : « ضرب » ، تحريف وصوابه من ج .   (٢) سورة فاطر ١١
(٣) ساقطة من ب .

قالوا : فأما احتجاج القاطعين على موته ، فقد ظهر فسادُه بما حُكى من الجواب عنه .

قالوا : ومما يدلّ على بطلانه من الكتاب العزيز قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾[1] ، فحكم سبحانه بأنّ إثباته القصاص مما يزجر القاتل عن القتل ، فتدوم حياة المقتول ، فلو كان المقتول يموت لو لم يقتله القاتل ما كان فى إثبات القصاص حياة .

قالوا : وأما احتجاجُ البغداديين على القطْع على حياته بما حُكى عنهم ، فلا حجّة فيه ؛ أمّا إلزام القاتل القوَد والغرامة فلأنّا غير قاطعين على موت المقتول لو لم يقتل ، بل يجوز أن يبقى ويغلب ذلك على ظنوننا ؛ لأن الظاهرَ من حال الحيوان الصحيح ألّا يموت فى ساعته ، ولا بعد ساعته وساعات ، فحسن تلزم القاتل القوَد والغرامة ، لأنّ الظاهر أنه أبطل ما لو لم يبطله لبقى .

وأيضا فموت المقتول لو لم يقتله القاتل لا يخرج القاتل من كونه مسبّبا ؛ لأنه هو الذى تولّى إبطال الحياة ؛ ألا ترى أنّ زيدا لو قتل عمرا لكان مسيئا إليه ؛ وإن كان المعلوم أنّه لو لم يقتله لقتله خالد فى ذلك الوقت !

وأيضا فلو لم يقتل القاتل المقتول ولم يذبح الشاة حتى ماتا ، لكان يستحقّ المقتول ومالك الشاة من الأعواض على البارئ سبحانه أكثر مما يستحقّانه على القاتل والذابح ، فقد أساء القاتل والذابح حيث فوّتا على المقتول ومالك الشاة زيادة الأعواض .

فأمّا شيخنا أبو الحسين فاختار الشكّ أيضا فى الأمرين إلا فى صورة واحدة ، فإنه قطع فيها على دوام الحياة ، وهى أنّ الظالم قد يقتل فى الوقت الواحد الألوفَ الكثيرة فى المكان الواحد ، ولم تجر العادة بموت مثلهم فى حالة واحدة فى المكان الواحد ؛ واتفاق ذلك نقضُ العادة ، وذلك لا يجوز .

---

(١) سورة البقرة ١٧٩ .

قال[1] الشيخ : ليس يمتنع أن يقال فى مثل هؤلاء إنه يقطع على أنّ جميعهم ما كانوا يموتون فى تلك المكان فى ذلك الوقت لو لم يقتلهم القاتل ، إن كان الوقت وقتا لا يجوز انتقاض العادات فيه ، ولكن يجوز أن يموتَ بعضُهم دون بعض ، لأنه ليس فى موت الواحد والاثنين فى وقت واحد فى مكان واحد نقض عادة ، ولا يمتنع هذا الفرض من موتهم بأجمعهم فى زمان نبيّ من الأنبياء .

وقد ذكرت فى كتبى المبسوطة فى علم الكلام فى هذا الباب ماليس هذا الشرح موضوعاً لاستقصائه .

---

(١) ج : « وقال رحمه الله » .

(٦٢)

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسْلَمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنْجَى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا . ابْتُلِيَ النَّاسُ بِهَا فِتْنَةً فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أُخْرِجُوا مِنْهُ وَحُوسِبُوا عَلَيْهِ ، وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لِغَيْرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ ، وَأَقَامُوا فِيهِ ؛ فَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفَيْءِ الظِّلِّ ، بَيْنَا تَرَاهُ سَابِغاً حَتَّى قَلَصَ ، وَزَائِداً حَتَّى نَقَصَ .

الشرح :

تقدير الكلام : أن الدنيا دارٌ لا يسلَم من عقاب ذنوبها إلا فيها ؛ وهذا حق ؛ لأن العقابَ المستحقّ[1] ، إنما يسقط بأحد أمرين : إما بثوابٍ على طاعاتٍ تفضُل على ذلك العقاب المستحق ، أو بتوبة كاملة الشروط .

وكلا الأمرين لا يصحّ من المكلّفين إيقاعُه إلا في الدنيا ؛ فإنّ الآخرة ليست دارَ تكليف ، ليصحّ من الإنسان فيها عمل الطاعة والتوبة عن المعصية السالفة ؛ فقد ثبت إذاً أن الدنيا دارٌ لا يسلم منها إلا فيها .

إن قيل : بيّنوا أن الآخرة ليست بدار تكليف .

قيل : قد بيّن الشيوخُ ذلك بوجهين :

أحدُهما : الإجماعُ على المنع مِنْ تجويز استحقاق ثواب أو عقاب في الآخرة .

والثاني : أن الثوابَ يجب أن يكون خالصاً من المشاق ؛ والتكليف يستلزم المشقة ؛ لأنها شرطٌ في صحته ؛ فبطل أن يجوز استحقاق ثواب في الآخرة للمكلّفين المثابين في الآخرة

(١) ج : « لأن عقاب الذنوب » .

لأجلِ تكاليفهم في الآخرة ؛ وأما المعاقَبون فلو كانوا مكلَّفين لجاز وقوع التوبة منهم ، وسقوط العقاب بها ؛ وهذا معلومٌ فساده ضرورةً من دين الرسول عليه السلام .

وهاهنا اعتراضان :

أحدُهما : أن يقال : فما قولكم في قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ ﴾[1] ؛ وهذا أمر وخطاب لأهل الجنة ، والأمر تكليف ؟

والثاني : أنّ الإجماع حاصل على أنّ أهل الجنة يشكرون الله تعالى ، والشكر عبادة وذلك يستدعي استحقاق الثواب !

والجواب عن الأول أن قوله : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ عند شيخنا أبي عليّ رحمه الله تعالى ليس بأمرٍ على الحقيقة ، وإن كانت له صورته ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيداً ﴾[2] .

وأما الشيخ أبو هاشم فعنده أن قوله : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أمر ، لكنه زائد في سرور أهل الجنة ، إذا علموا أن الله تعالى أرادَ منهم الأكل وأمرَهم به ؛ ولكنه ليس بتكليف ؛ لأنّ الأمرَ إنما يكون تكليفاً إذا انضمّت إليه المشقة .

وأما الجوابُ عن الثاني ؛ فإنّ الشكر الذي بالقلب رجوعه إلى الاعتقادات ؛ والله تعالى يفعل في أهل الجنة المعارف كلَّها ، فلا وجوب إذاً عليهم ؛ وأما الشكر باللسان فيجوز أن يكون لهم فيه لذة ، فيكون بذلك غير منافٍ للثواب الحاصل لهم .

وبهذا الوجه نجيب عن قول من يقول : أليس زبانية النار يعالجون أهلَ العذاب في جهنم ، أعاذنا الله منها ؟ وهل هذا إلا محض تكليف ! لأنا نقول إنه يجوز أن يكونَ للزبانية في ذلك لذّة عظيمة ، فلا يثبت التكليف معها ؛ كما لا يكون الإنسان مكلفاً في الدنيا بما يخلص إليه شهوته ؛ ولا مشقة عليه فيه .

(١) سورة الحاقة ٢٤
(٢) سورة الإسراء ٥٠

إن قيل : هذا الجواب ينبى على أن معارف أهل الآخرة ضرورية ؛ لأنكم أجبتم من مسألة الشكر ، بأنّ الله تعالى يفعل المعارف فى أهل الجنة،فدلّوا على ذلك ؛ بل يجب عليكم أن تدلّوا أولا على أن أهلَ الآخرة يعرفون الله تعالى .

قيل : أمّا الدليل على أنهم يعرفونه تعالى ؛ فإن المثاب لابدّ أن يعلمَ وصولَ الثواب إليه على الوجه الذى استحقّه ، ولا يصحُّ ذلك إلا مع المعرفة بالله تعالى ، ليعلم أن مافعله به هو الذى لمستحقه ، والقول فى المعاقب كالقول فى المثاب .

وأيضا فإنّ من شرط الثواب مقارنة التعظيم والتبجيل له من فاعل الثواب،لأن تعظيم غير فاعل الثواب لا يؤثّر ، والتعظيم لا يُعلم إلا مع العلم بالقصْد إلى التعظيم ؛ ويستحيل أن يعلموا قَصْدَه تعالى؛ولا يعلموه ؛ والقول فى العقاب وكون الاستحقاق والإهانة تقارنه تجرى هذا المجرى .

فأمّا بيان أنّ هذه المعرفة ضرورية فلأنها لو كانت من فعلهم ؛ لكانت إمّا أن تقع عن نظر يتحرّون فيه،أو يلجئون إليه، أو عن تذكّر نظر ، أو بأن يلجئوا إلى نفس المعرفة من غير تقدم نظر ؛ والأول باطل ، لأنّ ذلك تكليف وفيه مشقّة ، وقد بينا سقوط التكليف فى الآخرة . ولا يجوز أن يلجئوا إلى النظر لأنهم لو ألجئوا إلى النظر لكان ألجأهم إلى المعرفة أولا ، والجاؤهم إلى المعرفة يمنع من إلجائهم إلى النظر ؛ ولا يجوز وقوعها عند تذكّر النظر ؛ لأنّ المتذكّر للنظر تعرض له الشبَه ، ويلزمه دفعها ؛ وفى ذلك عوْد الأمر إلى التكليف ؛ وليس معاينة الآيات مانع عن وقوع الشبه ، كما لم تمنع معاينة المعجزات والإعلام عن وقوعها ؛ ولا يجوز أن يكونَ الإلجاء إلى المعرفة ؛ لأنّ الإلجاء إلى أفعال القلوب لا يصحّ إلا من الله تعالى ؛ فيجب أن يكونَ الملجأ إلى المعرفة عارفًا بهذه القضية ؛ وفى ذلك استغناؤه بتقدم هذه المعرفة على الإلجاء إليها .

إن قيل : إذا قلتم إنّهم مضطرون إلى المعارف ، فهل تقولون إنهم مضطرون إلى الأفعال ؟

قيل : لا ؛ لأنه تعالى قال : ﴿وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾[1] ؛ ولأنّ مَنْ تدبّر ترغيبات القرآن فى الجنّة والثواب ، علم قطعا أنّ أهلَ الجنة غير مضطرين إلى أفعالهم ، كما يضطر المرتعش إلى الرعشة .

إن قيل : فإذا كانُوا غير مضطرين ، فمَ يمنعُهم من وقوع القبيح منهم ؟

قيل : لأنّ الله تعالى قد خلق فيهم علما بأنّهم متى حاولوا القبيح منعوا منه ؛ وهذا يمنع من الإقدام على القبيح بطريق الإلجاء .

ويمكن أيضاً أنْ يعلمهم استغناءهم بالحسَن عن القبيح ؛ مع ما فى القبيح من المضرّة ، فيكونون ملجئين إلى ألا يفعلوا القبيح .

* * *

فأما قوله عليه السلام : « ولا يَنْجُو بشىء كانَ لها » فمعناه أنّ أفعال المكلّف التى يفعلها لأغراضه الدنيويّة ليست طريقاً إلى النجاة فى الآخرة ، كمن ينفق ماله رئاء الناس ؛ وليست طرقُ النجاة إلا بأفعال البرّ التى يقصد بها وجه الله تعالى لا غير ، وقد أوضح عليه السلام ذلك بقوله : « فما أخذوه منها لهــــا أخرجوا منه ، وحوسبوا عليه ، وما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه وأقاموا فيه » .

فمثال الأول من يكتسب الأموال ويدخرها للذّة ، ومثال الثانى من يكسبها لينفقها فى سبيل الخيرات والمعروف .

ثم قال عليه السلام : « وإنّها عند ذوى العقول كفىء الظلّ ... » إلى آخر الفصل ؛ وإنما قال : « كفىء الظلّ » لأن العرب تضيف الشىء إلى نفسه ، قال تأبّط شرّاً :

إذا حاصَ عَيْنَيْهِ كَرَى النوم لم يزَلْ ... لَهُ كالِئٌ مِنْ قَلْبِ شَيْحَانَ فَاتِكِ[2]

---

(١) سورة الواقعة ٢٠

(٢) حماسة أبى تمام — بشرح التبريزى ١ : ٩٤ ، حاص : خاط ؛ ويروى : « إذا خاط عينيه » . والكرى : النوم الخفيف . والشيحان : الحازم ؛ مثل لعالم والمشيح . والفاتك : الذى يفاجئ غيره بمكروه أو قتل .

ويمكن أن يقال : الظلّ أعمّ من الفىء ، لأنّ الفىء لايكون إلا بعد الزوال ، وكلّ فىء ظلٌّ ، وليس كلّ ظلٍّ فيئاً ، فلما كان فيهما تغايرٌ معنوىٌّ بهذا الاعتبار صحّت الإضافة .

والسابغ : التامّ . وقلَص ، أى انقبض .

وقوله عليه السلام : « بينا تراه » ، أصل « بينا » « بين » ، فأشبعت الفتحة ، فصارت « بينا » على وزن « فَعْلى » ثم تقول « بينما » فتزيد « ما » ؛ والمعنى واحد ؛ تقول بينا نحن نرقبه أتانا ، أى بين أوقاتِ رقبتنا إياه أتانا ، والجمل تضاف إليها أسماء الزمان ، كقولك : أتيتك زمنَ الحجاج أمير ؛ ثم حذفت المضاف الذى هو « أوقات » وولى الظرف الذى هو بين الجملة التى أقيمت مقام المضاف إليه ، كقوله ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ[1] ﴾ .

وكان الأصمعىّ يخفض بـ « بينا » إذا صلح فى موضعه « بين » ، وينشد بيت أبى ذؤيب ، بالجرّ :

بَيْنَا تَعَنُّقِهِ الكُمَاةَ وَرَوْغِهِ ... يوماً أُتيحَ له جَرِىءٌ سَلْفَعُ[2]

وغيره يرفع ما بعد « بينا » و « بينما » على الابتداء والخبر ، وينشد هذا البيت على الرفع .

وهذا المعنى متداول ، قال الشاعر :

ألا إنّما الدُّنيا كظلِّ غمامةٍ ... أظلّتْ يسيراً ثم خفّتْ فولّتِ

وقال آخر :

ظِلُّ الغَمام ، وأحلامُ المنام ، فما ... تدوم يوماً لمخلوقٍ على حالِ

---

(١) سورة يوسف ٨٢ .

(٢) ديوان الهذليين ١ : ١٨ . السلفع : الجرىء الصدر .

(٦٣)

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

فاتقوا[١] اللهَ عبادَ اللهِ، وبادروا آجالَكم بأعمالِكم، وابتاعوا ما يبقى لكم بما يزول عنكم، وترحّلوا فقد جُدَّ بكم، واستعِدّوا للموتِ فقد أظلّكم، وكونوا قوماً صِيحَ بهم فانتبهوا، وعلموا أنّ الدنيا ليست لهم بدارٍ فاستبدلوا؛ فإنّ اللهَ سبحانَه لم يخلقْكم عبثاً، ولم يتركْكم سُدًى، وما بينَ أحدِكم وبينَ الجنّةِ أو النارِ إلّا الموتُ أن ينزلَ به.

وإنّ غايةً تنقصُها اللحظةُ، وتهدمُها الساعةُ، لجديرةٌ بقصرِ المدّةِ. وإنّ غائباً يحدوه الجديدانِ؛ الليلُ والنهارُ، لحرِيٌّ بسرعةِ الأَوبةِ. وإنّ قادماً يقدمُ بالفوزِ أو الشقوةِ لمستحقٌّ لأفضلِ العُدّةِ.

فتزوّدوا في الدنيا من الدنيا ما تحرزون به أنفسَكم غداً، فاتّقى عبدٌ ربَّه؛ نصحَ نفسَه، وقدّم توبتَه، وغلبَ شهوتَه، فإنّ أجلَه مستورٌ عنه، وأملَه خادعٌ له، والشيطانُ موكّلٌ به؛ يزيّنُ له المعصيةَ ليركبَها، ويمنّيه التوبةَ ليسوّفَها، إذا هجمتْ منيّتُه عليه أغفلَ ما يكونُ عنها.

فيالها حسرةً على ذي غفلةٍ أن يكونَ عمرُه عليه حجّةً، وأن تؤدّيَه أيامُه إلى الشقوةِ! نسألُ اللهَ سبحانَه أن يجعلَنا وإيّاكم ممّن لا تبطرُه نعمةٌ، ولا تقصّرُ به عن طاعةِ ربِّه غايةٌ، ولا تحلُّ به بعدَ الموتِ ندامةٌ ولا كآبةٌ.

● ● ●

---

(١) أ : « واتقوا » .

الشرح :

بادروا آجالكم بأعمالكم ، أى سابقوها وعاجلوها . البِدار : العجلة ، وابتاعوا الآخرة الباقيةَ بالدنيا الفانية الزائلة .

وقوله : « فقد جُدَّ بكم » أى حثثتم على الرحيل ؛ يقال : جَدَّ الرحيل، وقد جُدَّ بفلان ، إذا أزعج وحُثَّ على الرحيل .

واستعدُّوا للموت، يمكن أن يكون بمعنى « أعدُّوا » ، فقد جاء « استفعل » بمعنى « أفعل » كقولهم : استجاب له ، أى أجابه .

ويمكن أن يكون بمعنى الطلب ؛ كما تقول : استطعم ، أى طلب الطعام ، فيكون بالاعتبار الأول ، كأنه قال : أعدُّوا للموت عُدّة ، وبمعنى الاعتبار الثانى كأنه قال : اطلبوا للموت عُدّة .

وأظلكم : قربَ منكم ، كأنه ألقى عليهم ظله ، وهذا من باب الاستعارة .

والعبَث : العب ، أو مالا غرض فيه ، أو مالا غرضَ صحيح فيه .

وقوله : « ولم يترككم سُدًى » ، أى مهملين .

وقوله : « أن ينزل به » موضعُه رفع لأنه بدلٌ من « الموت » ، والغائب المشار إليه هو الموت .

ويحدوه الجديدان: يسوقه الليل والنهار ، وقيل: الغائب ههنا هو الإنسان يَسُوقه الجديدان إلى الدار التى هى داره الحقيقية ، وهى الآخرة ؛ وهو فى الدنيا غائب على الحقيقة عن داره التى خلق لها ؛ والأول أظهر .

وقوله : « فتزوّدوا فى الدنيا من الدنيا » كلامٌ فصيح ؛ لأنّ الأمر الذى به يتمكّن المكلّف من إحراز نفسه فى الآخرة ؛ إنما هو يكتسبه فى الدنيا منها ، وهو التقوى والإخلاص والإيمان .

والفاء فى قوله : « فاتّقى عبد ربّه » لبيان ماهيّة الأمر الذى يحرزُ الإنسان به نفسه

ولتفصيل أقسامه وأنواعه ، كما تقول : فعل اليوم فلان أفعالاً جميلة ؛ فأصلح فلانا، وصفح عن فلان ، وفعل كذا . وقد روى : « اتقى عبد ربّه » بلا فاء ، بتقدير « هلا » ، ومعناه التحضيض .

وقد روى : «ليسوّفها» بكسر الواو وفتحها ؛ والضمير فى الرواية الأولى يرجع إلى نفسه، وقد تقدم ذكرها قبلُ بكلمات يسيرة . ويجوز أن يعنى به : ليسوّف التوبة ، كأنه جعلها مخاطبة يقول لها : سوف أوقعك ؛ والتسويف أن يقول فى نفسه : سوف أفعل ؛ وأكثر مايستعمل الوعد الذى لامجاز له . ومن روى بفتح الواو جعله فعل ما لم يسمّ فاعله، وتقديره: ويمنّيه الشيطان التوبة ، أى يجعلها فى أمنيته ليكون مسوّفا إياها ؛ أى يعدّ من المسوّفين المخدوعين .

وقوله : «فيالها حسرة » ، يجوز أن يكون نادى الحسرة، وفتحة اللام على أصل نداء المدعو ؛ كقولك : ياللرجال؛ ويكون المعنى هذا وقتك[1] أيتها الحسرة فاحضرى. ويجوز أن يكون المدعو غير الحسرة ، كأنه قال: ياللرجال للحسرة؛ فتكون لامها مكسورة نحو الأصل لأنها المدعو إليه[1]، إلا أنها لما كانت للضمير فتحت، أى أدعوكم أيها الرجال لتقضوا العجب من هذه الحسرة .

• • •

[عظة للحسن البصرىّ]

وهذا الكلام من مواعظ أمير المؤمنين البالغة ؛ ونحوه من كلام الحسن البصرىّ ذكره شيخنا أبو عثمان فى " البيان والتبيين "[2] :

(١ ـ ١) ساقط من ا ، ب ، وأثبته من ج .
(٢) " البيان والتبيين ٣ : ١٣٢ ، ١٣٣

ابنَ آدم ! بِعْ دنياك بآخرتك تربحهما جميعا ، ولا تبِعْ آخرتك بدنياك فتخسرَهما جميعا، وإذا رأيت النّاس في الخير فنافِسْهم فيه ،[1] وإذا رأيتهم في الشرّ فلا تغبِطْهم عليه. الثّواء[2] ها هنا قليل ، والبقاء هناك طويل ، أمّتكم آخر الأمم وأنتم آخرُ أمّتكم ، وقد أسرع بخياركم فما تنتظرون[3] المعاينة ! فكأنْ قَدْ . هيهات هيهات، ذهبت الدنيا بحاليْها[4] وبقيت الأعمال قلائد في الأعناق. فيالها موعظة لو وافقت من القلوب حياة ! ألا إنّه لا أمّة بعد أمّتكم ، ولا نبيّ بعد نبيّكم ، ولا كتاب بعد كتابكم . أنتم تسوقُون النّاس والساعة تسوقكم ، وإنّما يُنتظرُ بأوّلكم أن يلحق آخركم . مَنْ رأى محمدا صلوات الله وسلامه عليه ، فقد رآه غاديًا رائحًا[5] ، لم يضع لَبِنَةً على لَبِنة ، ولا قَصَبة على قصبة ؛ رُفِع له عَلَمٌ فسما إليه، فالوحَى الوحَى، النجاءَ النجاء ! على ماذا تعرّجون ! [6] ذهب أماثلكم وأنتم تَرْذُلُون[7] كلّ يوم ، فما تنتظرون[6] !

إن الله بعث محمدا على عِلْمٍ منه ، اختاره لنفسه ، وبعثه برسالته ، وأنزل إليه كتابَه ؛ وكان صَفْوتَه من خلقه ، ورسوله إلى عباده ، ثم وضعه من الدنيا موضعًا ينظرُ إليه أهلُ الأرض، فآتاه فيها قوتًا وبُلغة، ثم قال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾[8]، فرَكَن أقوامٌ إلى غير عيشته ، وسخطُوا ما رضيَ له ربُّه ، فأبعدهم وأسحقهم .

يا بن آدم ، طإ الأرض بقدمك ، فإنها عن قليل قبرُك ؛ واعلم أنّك لم تزَلْ في هَدْم عمرك منذ سقطت من بطن أمّك ! رحم الله امرأ نظر فتفكّر ، وتفكر فاعتبر ، واعتبر

(١) البيان : « فنافسهم فيه » .
(٢) البيان : « الثواء » .
(٣) ب : « فلا تنتظرون المعاينة » ، وما أثبته من ج والبيان والتبيين .
(٤) بحاليها ؛ أي حالتي الخير والشر .
(٥) أي في كسب الضروري من العيش .
(٦ — ٦) البيان : « أيتم ورب الكعبة ؛ قد أسرع بخياركم ؛ وأنتم كل يوم ترذلون فماذا تنتظرون » .
(٧) ترذلون : تصيرون رذلاء .
(٨) سورة الأحزاب ٢١

فأبصر، وأبصر فاقصر؛ فقد أبصر أقوامٌ ولم يقصروا، ثم هلكوا فلم يدركوا ماطلبوا، ولا رجعوا إلى مافارقوا.

يابن آدم، اذكر قوله عزّ وجلّ: ﴿ وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ۝ اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾، عدَلَ والله عليك مَنْ جعلك حسيبَ نفسك.

خذُوا صفوة الدنيا، ودعوا كَدَرها، ودَعُوا ما يريبكم إلى ما لا يريبكم؛ ظهر الجفاء وقلّت العلماء، وعفَت السّنة، وشاعت البدعة. لقد صحبتُ أقواماً ما كانت صحبتهم إلا قرّة عين لكلّ مسلم، وجِلاء الصدور؛ ولقد رأيت أقواماً كانوا من حَسناتهم أن تُردّ عليهم، أشفقَ منكم من سيئاتكم أن تعذّبوا عليها، وكانوا بما أحلّ الله لهم من الدنيا أزهدَ منكم فيما حرّم عليكم منها.

مالي أسمع حسيساً ولا أرى أنيساً ! ذهب الناس وبقي النَّسناس[1]. لو تكاشفتم ماتدافنتم. تهاديتُم الأطباق، ولم تتهادَوْا النصائح. أعِدّوا الجواب؛ فإنكم مسئولون. إنّ المؤمن من لا يأخذ دينه عن رأيه؛ ولكن عن ربّه[2]. ألا إنّ الحقّ قد أجهدَ أهله، وحال بينهم وبين شهواتهم، [وما يصبر عليه إلّا من عرف فضله، ورجا عاقبته، فمَن حمد الدنيا ذمّ الآخرة][3]، ولا يكره لقاء الله إلا مقيم على مايسخطه. إن الإيمان ليس بالتحلي ولا بالتمني، ولكن ما وقرَ في القلوب وصدّقته الأعمال.

وهذا كلام حسن وموعظة بالغة؛ إلا أنّه في الجزالة والفصاحة دون كلام أمير المؤمنين عليه السلام بطبقات.

* * *

(١) النسناس: خلق على صورة الناس.
(٢) البيان: «أخذه من قبل ربه».
(٣) من كتاب البيان والتبيين.

[من خطب عمر بن عبد العزيز]

ومن خطب عمر بن عبد العزيز :

إن لكلّ سفَرٍ زاداً لا محالة ، فتزوّدوا لسفركم من الدّنيا إلى الآخرة ؛ فكونوا كمن عاين ما أعدّ الله تعالى من ثوابه وعقابه ، فرغبوا ورهبوا ، ولا يطولنّ عليكم الأمر فتقسو قلوبكم ، وتنقادوا لعدوّكم ، فإنه والله ما بُسِط أمَلُ مَنْ لا يَدْرِي لعلّه لا يصبح بعد إمسائه ، ولا يمسى بعد إصباحه ، وربما كانت بين ذلك خَطَفات[1] المنايا . فكم رأينا وأنتم مَنْ كان بالدنيا مغترًّا فأصبح في حبائل خطوبها ومناياها أسيراً ! وإنما تقرّ عين من وَثِق بالنّجاة من عذاب الله ، وإنما يفرح مَنْ أمِنَ من أهوال يوم القيامة ، فأما مَنْ لا يبرأ من كَلْمٍ إلا أصابه جارح من ناحية أخرى فكيف يفرح ؟ أعوذ بالله أن آمُرَكم بما أنهى عنه نفسى ؛ فتخيبَ صفقتى ، وتظهر عورتى ، وتبدوَ مسكنتى ، في يوم يبدو فيه الغنى والفقير ، والموازين منصوبة ، والجوارح ناطقة . لقد عنيتم بأمر لو عنيت به النجوم لانكدرت ، ولو عنيت به الجبال لذابت ، أو الأرض لانفطرت ، أما تعلمون أنه ليس بين الجنة والنار منزلة ، وأنكم صائرون إلى أحدها ![2]

ومن خطب عمر بن عبد العزيز :

أيها الناس : [إنكم][3] لم تخلقوا عبثاً ، ولم تتركوا سدًى ، وإن لكم معاداً يبين[4] الله لكم فيه الحكم والفصل بينكم ، فخاب وخسر مَنْ خرج من رحمة الله التى وَسِعَتْ كلّ شىء ، وحُرِم الجنّة[5] التى عرضها السموات والأرض .

---

(١) العقد : « خطرات »
(٢) العقد لابن عبد ربه ٤ : ٩٢
(٣) من البيان والتبيين والعقد .
(٤) البيان والعقد : « يحكم »
(٥) العقد : « جنة »

واعلموا أنّ الأمان لمن خاف الله ، وباع قليلا بكثير ، وفانيا[1] بباقٍ . ألا ترون أنكم في أسلاب المالكين ، وسيَسْلبها[2] بعدكم الباقون ؛ حتى تردّ إلى خير الوارثين ! ثم إنكم في كلّ يوم تشيّعون غاديا ورائحا إلى الله عزّ وجلّ ، قد قضى نحبَه ، وبلغ أجلَه ، تغيّبونه في صَدْع من الأرض ثم تدعونه غير مُمهّد ولا موسّد ، قد صرم الأسباب[3] ، وفارق الأحباب ، وواجه الحساب ، وصار في التراب ، غنيًّا عمّا ترك ، فقيرا إلى ما قدم[4] .

* * *

[من خطب ابن نباتة]

ومن خطب ابن نباتة الجيّدة في ذكر الموت :

أيّها الناس ، ما أسلس قيادَ من كان الموت جريره ، وأبعد سداد من كان هواه أميره ، وأسرع فطام من كانت الدنيا ظئره ، وأمنع جناب من أضحت التقوى ظهيره ؛ فاتقوا الله عباد الله حقّ تقواه ، وراقبوا مراقبة من يعلم أنه يرلقاه ، وتأهبوا لو ثبات المنون ؛ فإنها كامنة في الحركات والسكون ؛ بينا ترى المرء مسروراً بشبابه ، مغروراً بإعجابه ، مسروراً بسعة اكتسابه ؛ مستوراً عمّا خُلق له لما يغترّ به ، إذ أسعرت فيه الأسقام شهابها ، وكدّرت له الأيام شرابها ، وحوّمت عليه المنيّة عُقابها ، وأعلقت فيه ظُفرها ونابها ، فسرت فيه أوجاعُه ، وتنكّرت عليه طباعه ، وأظلّ رحيلُه ووداعه ؛ وقلّ عنه منعه ودفاعه ، فأصبح ذا بصرٍ حائر ، وقلب طائر ، ونَفَس غابر ، في قطب هلاك دائر ؛ قد أيقن بمفارقة أهله ووطنه ، وأذعن بانتزاع رُوحه عن بدنه ؛ حتى إذا تحقق منه اليأس ، وحلّ به المحذور والبأس ، أومأ إلى خاصّ[5] عوّاده ، موصياً لهم بأصاغر أولاده ، جزعاً عليهم من ظفر أعدائه وحسّاده

---

(١) البيان : « وفانيا » .

(٢) العقد والبيان : « وسيحلفها » .

(٣) البيان والعقد : « قد خلع الأسباب » .

(٤) البيان والتبيين ٢ : ١٢٠ ، العقد لابن عبد ربه ٤ : ٩٥ .

(٥) ب : « حاضر » ، وما أثبته عن ا ، ج .

والنفس بالسّياق تجذب، والموت بالفراق يقرب، والعيون لهول مصرعه تسكب، والحامة عليه تعدّد وتندب؛ حتى تجلّى له ملك الموت من حُجُبه، فقضى فيه قضاء أمر ربّه، ففارقه الجليس، وأوحش منه الأنيس، وزوّد من ماله كفنا، وحصر فى الأرض بعمله مرتهنا؛ وحيداً على كثرة الجيران، بعيداً على قُرْب المكان، مقيما بين قوم كانوا فزالوا، وحوت عليهم الحادثات فحالوا؛ لا يخبرون عما إليه آلوا، ولو قدروا على المقال لقالوا، قد شربوا من الموت كأسا مُرّة، ولم يفقدوا من أعمالهم ذرّة، وآلى عليهم الدهر أليّة برّة، ألا يجعل لهم الدنيا كرّة، كأنهم لم يكونوا للعيون قُرّة، ولم يُعَدّوا فى الأحياء مرّة، أسكنهم الذى أنطقهم، وأبادهم الذى خلقهم وسيوجدهم كما خلقهم، ويجمعهم كما فرّقهم، يوم يعيد الله العالمين خلقا جديدا، ويجعل الله الظالمين لنار جهنم وقودا: ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ [1].

---

(١) سورة آل عمران ٣٠

(٦٤)

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَسْبِقْ لَهُ حَالٌ حَالاً ، فَيَكُونَ أَوَّلاً قَبْلَ أَنْ يَكُونَ آخِراً ، وَيَكُونَ ظَاهِراً قَبْلَ أَنْ يَكُونَ بَاطِناً ؛ كُلُّ مُسَمًّى بِالْوَحْدَةِ غَيْرَهُ قَلِيلٌ، وَكُلُّ عَزِيزٍ غَيْرَهُ ذَلِيلٌ ، وَكُلُّ قَوِيٍّ غَيْرَهُ ضَعِيفٌ ، وَكُلُّ مَالِكٍ غَيْرَهُ مَمْلُوكٌ ، وَكُلُّ عَالِمٍ غَيْرَهُ مُتَعَلِّمٌ ، وَكُلُّ قَادِرٍ غَيْرَهُ يَقْدِرُ وَيَعْجِزُ ، وَكُلُّ سَمِيعٍ غَيْرَهُ يَصَمُّ عَنْ لَطِيفِ الْأَصْوَاتِ ؛ وَيُصِمُّهُ كَبِيرُهَا، وَيَذْهَبُ عَنْهُ مَا بَعُدَ مِنْهَا ، وَكُلُّ بَصِيرٍ غَيْرَهُ يَعْمَى عَنْ خَفِيِّ الْأَلْوَانِ وَلَطِيفِ الْأَجْسَامِ ، وَكُلُّ ظَاهِرٍ غَيْرَهُ غَيْرُ بَاطِنٍ ، وَكُلُّ بَاطِنٍ غَيْرَهُ غَيْرُ ظَاهِرٍ .

لَمْ يَخْلُقْ مَا خَلَقَهُ لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ ، وَلَا تَخَوُّفٍ مِنْ عَوَاقِبِ زَمَانٍ ، وَلَا اسْتِعَانَةٍ عَلَى نِدٍّ مُثَاوِرٍ ، وَلَا شَرِيكٍ مُكَاثِرٍ ، وَلَا ضِدٍّ مُنَافِرٍ ، وَلَكِنْ خَلَائِقُ مَرْبُوبُونَ ، وَعِبَادٌ دَاخِرُونَ ، لَمْ يَحْلُلْ فِي الْأَشْيَاءِ فَيُقَالَ : هُوَ فِيهَا كَائِنٌ ، وَلَمْ يَنْأَ عَنْهَا فَيُقَالَ : هُوَ مِنْهَا بَائِنٌ .

لَمْ يَؤُدْهُ خَلْقُ مَا ابْتَدَأَ ، وَلَا تَدْبِيرُ مَا ذَرَأَ ، وَلَا وَقَفَ بِهِ عَجْزٌ عَمَّا خَلَقَ ، وَلَا وَلَجَتْ عَلَيْهِ شُبْهَةٌ فِيمَا قَضَى وَقَدَّرَ ، بَلْ قَضَاءٌ مُتْقَنٌ ، وَعِلْمٌ مُحْكَمٌ ، وَأَمْرٌ مُبْرَمٌ ، الْمَأْمُولُ مَعَ النِّقَمِ ، الْمَرْهُوبُ مَعَ النِّعَمِ .

• • •

الشرح :

يَصَمّ ، بفتح الصاد ، لأنّ الماضي « صَمِمْت » يا زيد ، والصَّمَم : فساد حاسّة السمع ، ويصمه بكسرها ؛ يحدث الصَّمَم عنده ، وأصممت زيداً .

والندّ : المِثْل والنظير . والمناوِر : المواثب . والشريك المكاثر : المفتخر بالكثرة . والضدّ المنافر : الحاكم فى الحسب ، نافرت زيدا منفَّرته ، أى غلبته ومربوبون : مملوكون وداخرون : ذليلون خاضعون .

ولم يَنْأَ : لم يبعُد . ولم يؤده : لم يتعبْه . وذَرَأ : خلَق ، وَوَلَجتْ عليه الشبهة ، بفتح اللام ، أى دخلت . والمرهوب : الخوف .

فأما قوله : « الذى لم يسبق له حال حالا ، فيكون أوّلا قبل أن يكون آخرا » ، فيمكن تفسيرُه على وجهين :

أحدُهما : أنّ معنى كونه أولا أنه لم يزَلْ موجودا ، ولا شىء من الأشياء بموجود[1] أصلا ؛ ومعنى كونه آخرا أنه باقٍ لا يزال ، وكلّ شىء من الأشياء يُعدَم عدَما محضاً حسب عدمه فيما مضى ، وذاته سبحانه ذاتٌ يجب لها اجتماعُ استحقاق هذين الاعتبارين معا فى كلّ حال ، فلا حال قطّ إلا ويصدق على ذاته أنه[2] يجب كونها مستحقة للأوليّة والآخرية بالاعتبار المذكور استحقاقا ذاتيا ضروريا ، وذلك الاستحقاق ليس على وجه وصف الترتيب ؛ بل مع خلاف غيره من الموجودات الجسمانية ؛ فإنّ غيره مما يبقى زمانَيْن فصاعدا إذا نسبناه إلى ما يبقى دون زمان نفسه لم يكن استحقاقه الأوليّة والآخريةّ بالنسبة إليه على هذا الوصف ؛ بل إنّما يكون استحقاقاً بالكليّة ؛ بأن يكون استحقاقا قريبا ، فيكون إنما يصدُق عليه أحدُهما ، لأنّ الآخر لم يصدق عليه ؛ أو يكونا معاً يصدقان عليه مجتمعين غير مرتّبين ؛ لكن ليس ذلك لذات الموصوف بالأوليّة والآخرية ، بل إنما ذلك الاستحقاق لأمرٍ خارج عن ذاته .

الوجه الثانى : أن يريدَ بهذا الكلام أنّه تعالى لا يجوز أن يكون موردا للصفات المتعاقبة ؛ على مايذهب إليه قوم من أهل التوحيد ؛ قالوا : لأنه واجبٌ لذاته ، والواجب لذاته

---

(١) ا ، ب : « موجود » .

(٢) ساقطة من ب .

واجب من جميع جهاته ؛ إذْ لو فرضنا جواز اتصافه بأمرٍ جديد ثبوتىّ أو سلبى لقلنا : إن ذاته لاتكفى فى تحققه ، ولو قلنا ذلك لقلنا إنّ حصول ذلك الأمر ، أو سلبه عنه ، يتوقف على حصول أمرٍ خارج عن ذاته ؛ أو على عدم أمر خارج عن ذاته؛ فتكون ذاته لامحالة متوقّفة على حضور ذلك الحصول أو السلب ، والمتوقف على المتوقف على الغير متوقف على الغير ، وكلّ متوقّف على الغير ممكن ، والواجب لايكون ممكنا . فيكون معنىّ الكلام على هذا التفسير نفىَ كونه تعالى ذا صفة ، بكونه أولا وآخرا ، بل إنّما المرجع بذلك إلى إضافات لاوجودَ لها فى الأعيان ، ولا يكون ذلك من أحوال ذاته الراجعة إليها كالعالمية ونحوها، لأنّ تلك أحوال ثابتة ،ونحن إنما نفى عنه بهذه الجهة[1] الأحوالَ المتعاقبة .

وأما قوله : « أو يكون ظاهرا قبل أن يكون باطنا » ، فإنّ الباطن والظاهر تفسيرا على وجهين :

أحدهما : أنه ظاهر بمعنى أنّ أدلة وجوده وأعلام ثبوته وإلهيته جليّة واضحة ،ومعنى كونه باطنا أنه غير مدرَك بالحواسّ الظاهرة ، بل بقوة أخرى باطنة ؛ وهى القوة العقلية .

وثانيهما : أنّا نعنى بالظاهر الغالب ؛ يقال : ظهر فلانٌ على بنى[2] فلان ، أى غلبَهم ، ومعنى الباطن العالم ، يقال : بطنت سرّ فلان ، أى علمتُه ، والقول فى نفيه عنه سبحانه أن يكون ظاهرا قبل كونه باطنا ، كالقول فيما تقدّم من نفيه عنه سبحانه كونه أولا قبل كونه آخرا .

وأما قوله: « كلّ مسمّى بالوحدة غيره قليل » ، فلأنّ الواحد أقلّ العدد ، ومعنى كونه واحداً يبُاين ذلك ، لأنّ معنى كونه واحدا إما نفى الثانى فى الإلٰهية ، أو كونه يستحيل عليها الانقسام ، وعلى كلا التفسيرين يُسلَب عنها مفهوم القلة .

هذا إذا فسرنا كلامه على التفسير الحقيقىّ ، وإن فسرناه على قاعدة البلاغة وصناعة

(١) ب : « بجهة » ، تحريف .

(٢) ج : « أبناء » .

الخطابة ، كان ظاهرا ، لأن الناس يستحقرون القليل لقلته ، ويستعظمون الكثير لكثرته ، قال الشاعر .

تجمعتم من كل أوب ووجهة ... على واحد لازلتم قرن واحد

وأما قوله : « وكل عزيز غيره ذليل » فهو حق ، لأن غيره من الملوك وإن كان عزيزا فهو ذليل فى قبضة القضاء والقدر ، وهذا هو تفسير قوله : « وكل قوى غيره ضعيف ، وكل مالك غيره مملوك » .

وأما قوله : « وكل عالم غيره متعلم » فهو حق ، لأنه سبحانه مفيض العلوم على النفوس ، فهو المعلم الأول ، جلت قدرته .

وأما قوله : « وكل قادر غيره يقدر ويعجز » فهو حق ، لأنه تعالى قادر لذاته ، ويستحيل عليه العجز ، وغيره قادر لأمر خارج عن ذاته ، إما القدرة ، كما قاله قوم ، أو لبنية وتركيب كما قاله قوم آخرون ، والعجز على من عداه غير ممتنع ، وعليه مستحيل .

وأما قوله عليه السلام : « وكل سميع غيره يصم عن لطيف الأصوات ، ويصمه كبيرها ويذهب عنه ما بعد منها » فحق ، لأن كل ذى سمع من الأجسام يضعف سمعه عن إدراك خفى الأصوات ، ويتأثر من شديدها وقويها ، لأنه يسمع[1] بآلة جسمانية ، والآلة الجسمانية ذات قوة متناهية واقفة عند حد محدود ، والبارى تعالى بخلاف ذلك .

• • •

واعلم أن أصحابنا اختلفوا فى كونه تعالى مدركا للمسموعات والمبصرات ، فقال شيخنا أبو على وأبو هاشم وأصحابهما : إن كونه مدركا صفة زائدة على كونه عالما ، وقالا : إنا نصف البارى تعالى — فيما لم يزل — بأنه سميع بصير ، ولا نصفه بأنه سامع مبصر ، ومعنى كونه سامعا مبصرا أنه مدرك للمسموعات والمبصرات .

---

(١) ب : « لا يسمع » ، تحريف .

وقال شيخنا أبو القاسم وأبو الحسين وأصحابهما: إنّ معنى كونه تعالى مُدْرِكاً، هو أنه عالم بالمدرَكات؛ ولا صفة له زائدة على صفته بكونه عالماً؛ وهذا البحث مشروح فى كتبى الكلامية لتقرير الطريقين وفى "شرح الغرر[1]" وغيرها.

والقول فى شرح قوله: «وكلّ بصيرٍ غيره يعمى عن خفىّ الألوان، ولطيف الأجسام»، كالقول فيما تقدّم فى إدراك السّمع.

وأما قوله: «وكلّ ظاهرٍ غيره غير باطن، وكلّ باطن غيره غير ظاهر» فحقّ، لأن كلّ ظاهر غيره على التفسير الأول فليس بباطن كالشمس والقمر وغيرهما من الألوان الظاهرة، فإنّها ليست إنّما تدرَك بالقوة العقليّة؛ بل بالحواسّ الظاهرة، وأمّا هو سبحانه فإنّه أظهرُ وجوداً من الشمس، لكنّ ذلك الظهور لم يمكن إدراكه بالقُوى الحاسة الظاهرة، بل بأمرٍ آخر، إمّا خفىٌّ فى باطن هذا الجسد أو مفارق ليس فى الجسد ولا فى جهة أخرى غير جهة الجسد.

وأما على التفسير الثانى؛ فلأنّ كلّ مَلِكٍ ظاهر على رعيّته أو على خصومه وقاهر لهم، ليس بعالم ببواطنهم، وليس مطّلعاً على سرائرهم، والبارئ تعالى بخلاف ذلك؛ وإذا فهمتَ شرح القضيّة الأولى، فهمت شرح الثانية، وهى قوله: «وكلّ باطن غيره غير ظاهر».

• • •

[اختلاف الأقوال فى خلق العالم]

فأما قوله: «لم يخلق ما خلقه لتشديد سلطانه» إلى قوله: «عباد داخرون»، فاعلم أنّ

(١) هو شرح مشكلات الغرر لأبى الحسين البصرى.

الناس اختلفوا فى كيفية خلقه تعالى للعالم ماهى ؟ على أقوال :

القول الأول : قول الفلاسفة :

قال محمد بن زكريا الرازى عن[1] أرسطاطاليس : إنه زعم أن العالم كان عن البارئ تعالى ، لأن جوهره وذاته جوهر وذات مسخرة للمعدوم أن يكون مسخرا موجودا .

قال : وزعم ابن قيس أن علة وجود العالم وجود البارئ .

قال : وعلى كلا القولين يكون العالم قديما ؛ أما على قول أرسطو فلأن جوهر ذات البارئ لما كان قديما لم يزل،وجب أن يكون أثرها ومعلولها قديما.وأما على قول ابن قيس فلأن البارئ موجود لم يزل ؛ لأن وجوده من لوازم ذاته،فوجب أن يكون فيضه وأثره أيضا لم يزل هكذا.

قال ابن زكريا: فأما الذى يقول أصحاب أرسطاطاليس الآن فى زماننا ، فهو أن العالم لم يجب عن الله سبحانه عن قصد ولا غرض ، لأن كل من فعل فعلا لغرض كان حصول ذلك الغرض له أولى من لا حصوله ، فيكون كاملا لحصول ذلك الغرض ، وواجب الوجود لا يجوز أن يكون كاملاً بأمر خارج عن ذاته ، لأن الكامل لا من ذاته ناقص من ذاته .

قالوا : لكن تمثل نظام العالم فى علم واجب الوجود ، يقتضى فيض ذلك النظام منه،

قالوا : وهذا معنى قول الحكماء الأوائل : إن علمه تعالى فعلى لا انفعالى ؛ وإن العلم على قسمين :

أحدهما : مايكون للمعلوم سببا له ، والثانى مايكون هو سبب المعلوم ؛ مثال الأول أن نشاهد صورة فنعلمها ، ومثال الثانى أن يتصور الصانع أو النجار أو البناء كيفية العمل فيوقعه فى الخارج على حسب ماتصوره .

(١) ب : « على » .

قالوا : وعلمه تعالى من القسم الثانى ، وهذا هو المعنى المعبّر عنه بالعناية، وهو إحاطة علم الأول الحق سبحانه بالكل وبالواجب أن يكون عليه الكل ، حتى يكون على أحسن النظام ، وبأن ذلك واجب عن إحاطته فيكون الموجود وفق المعلوم من غير انبعاث قصد وطلب عن الأول الحق سبحانه ، فعلمه تعالى بكيفية الصواب فى ترتيب الكل هو المنبع لفيضان الوجود فى الكل .

القول الثانى : قولٌ حكاه أبو القاسم البلخى عن قدماء الفلاسفة ، وإليه كان يذهب محمد بن زكريا الرازى من المتأخرين .

وهو أن علة خلق البارى العالم تنبيه النفس على أن ماتراه من الهيولى وتريده غير ممكن لترفض محبتها إياها وعشقها لها ، وتعود إلى عالمها الأول غير مشتاقة إلى هذا العالم .

واعلم أن هذا القول هو القول المحكى عن الحرنانية[1] أصحاب القدماء الخمسة ، وحقيقة مذهبهم إثبات قدماء خمسة : اثنان منهم حيّان فاعلان ؛ وهما البارى تعالى والنفس، ومرادهم بالنفس ذات هى مبدأ لسائر النفوس التى فى العالم كالأرواح البشرية ، والقوى النباتية والنفوس الفلكية ، ويسمّون هذه الذات النفس الكلية . وواحد من الخمسة منفعل غير حىّ ؛ وهو الهيولى ، واثنان لا حيّان ولا فاعلان ولا منفعلان ، وهما الدهر والفضاء . قالوا : والبارى تعالى هو مبدأ العلوم والمعقولات ، وهو تامّ العلم والحكمة، كما أن النفس مبدأ الأرواح والنفوس؛ فالعلوم والمعقولات تفيض من البارى سبحانه فيض النور عن قرص الشمس، والنفوس والأرواح تفيض عن النفس الكلية فيض النور عن القرص ،إلا أن النفوس جاهلة لا تعرف الأشياء إلا على أحد[2] وجهين : إما أن يفيض فيض البارى تعالى عليها تعقلاً وإدراكاً ، وإما أن تمارس غيرها وتمازجه ، فتعرف ماتعرف باعتبار الممارسة والمخالطة معرفة ناقصة ، وكان البارى تعالى فى الأزل عالما بأن النفس تميل إلى التعلّق بالهيولى

---

(١) الحرنانية : جماعة من الصابئة قالوا : إن الصانع المعبود واحد وكثير . . . وانظر الملل والنحل للشهرستانى ٢ : ٥٨ .

(٢) ساقطة من مه .

وتشقيها ، وتطلب اللذة الجسمانية ، وتكره مفارقة الأجسام ، وتنسى نفسها ، ولما كان الباريْ سبحانه تامّ العلم والحكمة ، اقتضت حكمتُه تركّبَ الهيولى لما تعلّقت النفس بها ضروبا مختلفة من التراكيب ، فجعل منها أفلاكاً وعناصر وحيوانات ونباتات ، وأفاضَ على النفوس تعقّلا وشعوراً جعله سبباً لتذكُّرِها عالمها الأول ، ومعرفتها أنّها ما دامت في هذا العالم مخالطة للهيولى لم تنفكّ عن الآلام ، فيصير ذلك مقتضيا شوقها إلى عالمها الأوّل الذى لها فيه اللذات الخالية عن الآلام ، ورفضها هذا العالم الذى هو سبب أذاها ومضرّتها .

• • •

القول الثالث : قول المجوس : إنّ الغرضَ من خلق العالم أن يتحصّن الخالق جلّ اسمُه من العدوّ ، وأنْ يجعلَ العالم شبكةً له ليوقع العدوّ فيه ، ويجعله فى رِبْط ووِثاق ، والعدوّ عندهم هو الشيطان ، وبعضُهم يعتقِد قِدَمَه ، وبعضهم حدوثه .

قال قوم منهم : إن الباريْ تعالى استوحش ، ففكّر فكرةً رديئة ، فتولّد منها الشيطان .

وقال آخرون : بل شكّ شكّاً رديئاً ، فتولّد الشيطان من شكّه .

وقال آخرون : بل تولّد من عفونة رديئة قديمة ، وزعموا أنّ الشيطان حارب الباريْ سبحانه ، وكان فى الظلم لم يزل بمعزل عن سلطان الباريْ سبحانه ، فلم يزل يزحفُ حتى رأى النور ، فوثب وثبةً عظيمة ، فصار فى سلطان الله تعالى فى النور ، وأدخل معه الآفات والبلايا والسرور ، فبنى الله سبحانه هذه الأفلاك والأرض والعناصر شبكةً له ، وهو فيها محبوس ، لا يمكنه الرجوع إلى سلطانه الأوّل ، وصار فى[1] الظُلمة ، فهو أبداً يضطرب ويرمى الآفات على خلق الله سبحانه ، فمن أحياه الله رماه الشيطان بالموت ، ومن أصحّه رماه الشيطان بالسقم ، ومن سرّه رماه بالحزن والكآبة ، فلا يزال كذلك ، وكلّ يوم ينقص[2] سلطانه وقوّته ، لأن الله تعالى يحتالُ له كلّ يوم ، ويضعفه إلى أن تذهب قوّته كلها ،

(١) ج : « والظلمة » .
(٢) ج : « ينقص » .

وتجمد وتصير جماداً لا حراك به ؛ فيضمه الله تعالى حينئذ فى الجوّ ، والجوّ عندهم هو الظلمة ؛ ولا منتهى له ؛ فيصير فى الجوّ جماداً جامداً هوائيّاً ، ويجمع الله تعالى أهلَ الأديان فيعذّبهم بقدر مايطهّرهم ، ويصفّيهم من طاعة الشيطان ، ويغسلهم من الأدناس ، ثم يدخلهم الجنة ؛ وهى جنة لا أكلَ فيها ولا شرب ولا تمتع ، ولكنها موضع لذة وسرور .

• • •

القول الرابع : قول المانَويّة :

وهو أن النّور لا نهاية له من جِهَة فوق ، وأمّا من جهة تحت فله نهاية ، والظلمة لانهاية لها من جهة أسفل ، وأما مِنْ جهة فوق فلها نهاية ، وكان النور والظلمة هكذا قبل خلْق العالم وبينهما فُرْجة ، وأنّ بعضَ أجزاء النور اقتحم تلك الفُرْجة لينظر إلى الظلمة ، فأسرته[1] الظلمة ، وأقبل عالم كثير من النور ، فحارب الظلمة ليستخلص المأسورين من تلك الأجزاء ، وطالت الحرب ، واختلط كثير من أجزاء النور بكثير من أجزاء الظلمة ، فاقتضت حكمةُ نور الأنوار — وهو البارئُ سبحانه عندهم — أن عمِل الأرضَ من لحوم القتل ، والجبال من عظامهم ، والبحار من صديدهم ودمائهم ، والسماء من جُلودهم ، وخلق الشمس والقمر وسيّرهما ؛ لاستقصاء مافى هذا العالم من أجزاء النور المختلطة بأجزاء الظلمة ، وجعل حول هذا العالم خندقاً خارج الفَلَك الأعلى ، يطرح فيه الظلام المستقصَى ، فهو لايزال يزيد ويتضاعف ويكثر فى هذا الخندق ، وهو ظلام صِرْف قد استقصى نورَه . وأما النور المستخلص فيلحق بعد الاستقصاء بعالم الأنوار من فوق ، فلا تزال الأفلاكُ متحركة ، والعالم مستمرّاً إلى أن يتمّ استقصاء النور الممتزج ؛ وحينئذ يبقى من النور الممتزج شىء يسير ، فينعقد بالظلمة ؛ لا تقدر النيران على استقصائه ، فعند ذلك تسقط الأجسام العالية — وهى الأفلاك — على الأجسام السافلة — وهى الأرضون — وتثور نار ، وتضطرم فى تلك الأسافل

(١) : ج « فأشرقت » تصحيف .

وهى المسماة بجهنم ، ويكون الاضطرام مقدار ألف وأربعمائة سنة ، فتحلل بتلك النار تلك الأجزاء المنعقدة من النور ، الممتزجة بأجزاء الظلمة التى تجز الشمس والقمر عن استخلاصها ، فيرتفع إلى عالم الأنوار ، ويبطل العالم حينئذ ؛ ويعود النور كله إلى حاله الأولى قبل الامتزاج ؛ فكذلك الظلمة .

• • •

القول الخامس : قول متكلمى الإسلام .

وهو على وجوه :

أولها قول جمهور أصحابنا : إن الله تعالى إنما خلق العالم للإحسان إليهم والإنعام على الحيوان ؛ لأن خلقه حياً نعمة عليه ، لأن حقيقة النعمة موجودة فيه ، وذلك أن النعمة هى المنفعة المفعولة للإحسان ، ووجود الجسم حياً منفعة مفعولة للإحسان ؛ أما بيان كون ذلك منفعة ؛ فلأن المنفعة هى اللذة والسرور ودفع المضار المخوفة ؛ وما أدى إلى ذلك وصححه ، ألا ترى أن من أشرف على أن يهوى من جبل ؛ فمنعه بعض الناس من ذلك ؛ فإنه يكون منعماً عليه ، ومن سر غيره بأمر ، وأوصل إليه لذة ، يكون قد أنعم عليه ، ومن دفع إلى غيره مالاً يكون قد أنعم عليه ، لأنه قد مكنه بدفعه إليه من الانتفاع ، وصححه له . ولا ريب أن وجودنا أحياء يصحح لنا اللذات ، ويمكننا منها ، لأنا لو لم نكن أحياء لم يصح ذلك فينا . قالوا : وإنما قلنا إن هذه المنفعة مفعولة للإحسان ، لأنها إما أن تكون مفعولة لا لغرض أو لغرض ، والأول باطل ، لأن ما يفعل لا لغرض عبث ، والبارئ سبحانه لا يصح أن تكون أفعاله عبثاً ، لأنه حكيم .

وأما الثانى ؛ فإما أن يكون ذلك الغرض عائداً عليه سبحانه بنفع أو دفع ضرر ، أو يعود على غيره . والأول باطل ؛ لأنه غنى لذاته ؛ يستحيل عليه المنافع والمضار ؛ ولا يجوز أن يفعله لمضرة يوصلها إلى غيره ؛ لأن القصد إلى الإضرار بالحيوان من غير استحقاق ولا منفعة يوصل إليها بالمضرة قبيح ، تعالى الله عنه ! فثبت أنه سبحانه إنما خلق الحيوان

لنفسه ، وأما غيرُ الحيوان فلو لم يفعله لينفعَ به الحيوان ، لكان خَلْقه عبثا ، والبارئ تعالى لا يجوز عليه العبَث ؛ فإذاً جميعُ ما فى العالم إنما خلقه لينفعَ به الحيوان .

فهذا هو الكلامُ فى علة خَلْق العالم عندهم ؛ وأما الكلام فى وجه حُسْن تكليف الإنسان ؛ فذلك مقام آخر لسنا الآن فى بيانه ولا الحاجة داعية إليه .

وثانيها : قول قوم من أصحابنا البغداديين : إنه خَلَق الخَلْق ؛ ليُظهِرَ به لأرباب العقول صفاتِه الجيدة ، وقدرتَه على كلّ ممكن ، وعلمَه بكلّ معلوم ؛ وما يستحقّه من الثناء والحمد. قالوا : وقد ورد الخبر أنه تعالى قال : « كنتُ كنزا لا أعرَف ، فأحببت أن أعرَف » ؛ وهذا القول ليس ببعيد .

وثالثها : للمجبرة : إنه خلق الخلق لا لغرض أصلا ؛ ولا يقال[1] : لم كان كلّ شيء لعلة ولا علة لفعله ؛ ومذهبُ الأشعرىّ وأصحابه أن إرادته القديمة تعلقت بإيجاد العالم فى الحال التى وجد فيها لذاتها ؛ ولا لغرض ولا لداع ؛ وما كان يجوز ألا يوجد العالم حيث وُجد ، لأن الإرادة القديمة ، لا يجوز أنْ تتقلب وتتغير حقيقتها ؛ وكذلك القول عندهم فى أجزاء العالم المجدّدة من الحركات والسكنات ، والأجسام وسائر الأعراض .

ورابعها : قولُ بعضِ المتكلمين : إنّ البارئ تعالى إنما فعل العالم لأنه ملتذّ بأن يفعل ، وأجاز أربابُ هذا القول عليه اللذة والسرور والابتهاج قالوا : والبارئ ـ سبحانه ـ وإن كان قبل أن يخلق العالم ملتذًّا بكونه قادرا على خَلْق العالم ـ إلا أن لذة الفعل أقوى من لذة القدرة على الفعل ؛ كأن يلتذّ بأنه قادر على أن يكتُبَ خطا مستحسنا ، أو يبنىَ بيتا محكما ، فإنه إذا أخرج تلك الصناعةَ من القوّة إلى الفعل ، كانت لذته أتمّ وأعظم . قالوا : ولم يثبت بالدليل العقلىّ استحالة اللّذة عليه ؛ وقد ورد فى الآثار النبوية أنّ الله تعالى يُسَرّ ؛ واتفقت الفلاسفة على أنه ملتذّ بذاته وكماله .

---

(١) كذا فى ج ، وفى ا : « هنا » .

وعندى فى هذا القول نظر ؛ ولى فى اللذة والألم رسالة مفردة ؛ وأما قوله : «لم يحلل فى الأشياء، فيقال : لا هو فيها كائن ولا منها بائن »، فينبغى أن يحمل على أنه أراد أنه لم ينأ عن الأشياء نأيا مكانيا فيقال : هو بائن بالمكان ، هكذا ينبغى أن يكون مراده ؛ لأنه لا يجوز إطلاقُ القول بأنه ليس ببائن عن الأشياء ؛ وكيف والمجرد بالضرورة بائن عن ذى الوضع ؛ ولكنها بينونة بالذات لا بالجهة ، والمسلمون كلهم متفقون على أنه تعالى يستحيلُ أن يحلَّ فى شىء إلا مَن اعتزَى إلى الإسلام من الحلوليـة ، كالذين قالوا بحلوله فى علىّ وولده ، وكالذين قالوا بحلوله فى أشخاص يعتقدون فيها إظهاره كالحلاجيّة وغيرهم ؛ والدليلُ على استحالة حلوله سبحانه فى الأجسام ؛ أنه لو صح أن يحلّ فيها لم يعقل منفردا بنفسه أبدا ؛ كما أنّ السواد لا يعقل كونه غير حالّ فى الجسم ؛ لأنه لو يعقل غير حالّ فى الجسم لم يكن سواداً ، ولا يجوز أن يكون الله تعالى حالًا أبدا ؛ ولا أن يلاقىَ الجسم ؛ إذ ذلك يستلزم قدمَ الأجسام ؛ وقد ثبت أنها حادثة .

• • •

فأما قوله : « لم يؤدْهُ خلْق ما ابتدأ » إلى قوله : « عمّا خلق » فهو حق ، لأنه تعالى قادر لذاته ، والقادر لذاته لا يتعب ولا يعجز ؛ لأنه ليس بجسم ؛ ولا قادر بقدرة يقف مقدورها عند حدّ وغاية ؛ بل إنما يقدر على شىء لأنه تعالى ذات مخصوصة ، يجب لها أن تقدر على الممكنات ؛ فيكون كلّ ممكن داخلا تحت هذه القضيّة الكلية ؛ والذات التى تكون هكذا لا تعجز ولا تقف مقدوراتها عند حدّ وغاية أصلا ؛ ويستحيل عليهـا التعب ، لأنها ليست ذات أعضاء وأجزاء .

وأما قوله : « ولا وَلجتْ عليه شُبهة » إلى قوله : « وأمر مُبْرَم » فحق ؛ لأنه تعالى عالم لذاته ؛ أى إنما عَلِم ما علمه لا لمعنى أن يتعلق بمعلوم دون معلوم؛ بل إنما علم أىّ شىء أشرت إليه ، لأنه ذات مخصوصة ؛ ونسبة تلك الذات إلى غير ذلك الشىء المشار إليه ،

كنسبتها إلى المشار إليه ، فكانت عالمة بكلّ معلوم ؛ واستحال دخول الشبهة عليها فيما يقضيه ويقدّره .

وأما قوله : «المأمول مع النقم ، المرهوب مع النعم» ، فمعنى لطيف ، وإليه وقعت الإشارة بقوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ • أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [1] ، وقوله سبحانه : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [2] ، وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا • إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ [3] ، وقوله سبحانه : ﴿ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [4] وإليه نظر الشاعر في قوله :

مَنْ عَاشَ لَاقَى مَا يَسُو ءُ مِنَ الْأُمُورِ وَمَا يَسُرُّ
وَلَرُبَّ حَتْفٍ فَوْقَــــهُ ذَهَبٌ وَيَاقُوتٌ وَدُرُّ

وقال البحتري :

يَسُرُّكَ الشَّيْءُ قَدْ يَسُوءُ وَكَمْ نَوَّهَ يَوْمًا بِخَامِــــلٍ لَقَبُهْ
لَا يَيْئَسِ الْمَرْءُ أَنْ يُنَجِّيَـــــهُ مَا يَحْسِبُ النَّــــاسُ أَنَّهُ عَطَبُهْ

وقال آخر :

رُبَّ غَمٍّ يَدِبُّ تَحْتَ سُرُورٍ وَسُرُورٍ يَأْتِي مِنَ الْمَحْذُورِ

وقال سعيد بن حُميد :

كم نعمـــــةٍ مطويةٍ لَكَ بَيْنَ أثنـاء النوائبْ [5]

---

(١) سورة الأعراف ٩٧ .
(٢) سورة الأعراف ١٨٢ .
(٣) سورة الشرح ٥ ، ٦ .
(٤) سورة النساء ١٩ .
(٥) شرح المختار من شعر بشار ص ٣١٤ ، من غير نسبة .

وَمَسَرَّةٍ قَدْ أَقْبَلَتْ مِنْ حَيْثُ تُنْتَظَرُ المصائبْ

وقال آخر :

أَتنظرُ الرَّوح وأسبابَهُ أيئسَ ما كنتَ من الرَّوْح

وقال آخر :

رُبَّمَا تَجْزَعُ النُّفوسُ مِنَ الأَمْـ ـرِ لَهُ فَرْجَـةٌ كحلِّ العِقَالِ (١)

وقال آخر :

العسرُ أكرمُهُ ليسرٍ بعدَهُ ولأجل عين ألفُ عينٍ تُكْرَمُ
والمرء يكرهُ يومَهُ ولعلَّهُ يأتيه فيـه سعادةٌ لا تُعلمُ

وقال الحلّاج :

وَلَرُبَّمَـا هَاجَ الكبيرَ من الأمور لك الصغيرُ
ولَرُبَّ أمرٍ قد تضيـ ـقُ به الصدور ولا يضيرُ

وقال آخر :

يارَاقِدَ الليـل مسروراً بأوّله إنّ الحوادث قد يطرُقْنَ أسحارَا

وقال آخر :

كم مرَّةٍ حُفَّت بك المكارِهْ خارَ لك اللهُ وأنتَ كارِهْ

ومن شعري الذي أناجي به البارئَ سبحانه في خلَواتي ، وهو فن أطويه وأكتمه عن النـاس ؛ وإنمـا ذكرتُ بعضَه في هـذا الموضع ، لأنّ المعنى ساق إليـه ، والحديث ذو شجون :

يامَنْ جَفَانِي فوَجْدِي بَعْدَهُ عَدَمُ هَبنِي أَسَأْتُ فَأَيْنَ العَفْوُ وَالكَرَمُ !

---

(١) لأمية بن أبي الصلت ، اللسان ٣ : ١٦٦ .

أنا المرابطُ دونَ الناسِ فاجفُ وَصِلْ ... واقبلْ وَعاقبْ وحاسِبْ لستُ أنهزمُ

إنّ المحبَّ إذا صحّتْ محبّتُه ... فما لوقعِ المواضي عنده ألمُ

وَحقِّ فضلِكَ ما استنبأتُ من نَمٍ ... تسري إليّ وإنْ حلّتْ بيَ النقمُ

ولا أمنتُ نكالاً منك أرهبُه ... وإنْ ترادفت الآلاء والنعمُ

حاشاكَ تُعرض عمّنْ في حشاشتِه ... نارٌ لحبّكَ طولَ الدهرِ تضطرمُ

ألم تقل إنّ مَنْ يدنو إليّ قدرَ الله ... راع أدنو له باعاً وأبتسمُ[1]

والله والله لو عاقبتني غضباً ... بالنار تأكلني حطماً وتلتهمُ

ما حُلْتُ عن حبك الباقي فليس على ... حال بمنصرمٍ ، والدهر بمنصرمُ

(١) كذا ورد البيت مضطرب الوزن في الأصول .

(٦٥)

الأصل

ومن كلام له عليه السلام كان يقوله لأصحابه في بعض أيام صفين:

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ : اسْتَشْعِرُوا الْخَشْيَةَ ، وَتَجَلْبَبُوا السَّكِينَةَ ، وَعَضُّوا عَلَى النَّوَاجِذِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ . وَأَكْمِلُوا اللَّأْمَةَ ، وَقَلْقِلُوا السُّيُوفَ فِي أَغْمَادِهَا قَبْلَ سَلِّهَا . وَالْحَظُوا الْخَزْرَ ، وَاطْعُنُوا الشَّزْرَ ، وَنَافِحُوا بِالظُّبَا ، وَصِلُوا السُّيُوفَ بِالْخُطَا .

وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ بِعَيْنِ اللهِ، وَمَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللهِ . فَعَاوِدُوا الْكَرَّ ، وَاسْتَحْيُوا مِنَ الْفَرِّ ؛ فَإِنَّهُ عَارٌ فِي الْأَعْقَابِ ، وَنَارٌ يَوْمَ الْحِسَابِ . وَطِيبُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ نَفْساً ، وَامْشُوا إِلَى الْمَوْتِ مَشْياً سُجُحاً ، وَعَلَيْكُمْ بِهَذَا السَّوَادِ الْأَعْظَمِ ، وَالرِّوَاقِ الْمُطَنَّبِ ، فَاضْرِبُوا ثَبَجَهُ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ كَامِنٌ فِي كِسْرِهِ ، وَقَدْ قَدَّمَ لِلْوَثْبَةِ يَداً ، وَأَخَّرَ لِلنُّكُوصِ رِجْلاً .

فَصَمْداً صَمْداً ! حَتَّى يَنْجَلِيَ لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ؛ وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ، وَاللهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمَالَكُمْ .

الشرح :

قوله : « استشعروا الخشية » ، أي اجعلوا الخوف من الله تعالى من شعاركم ؛ والشِّعار من الثياب : ما يكون دون الدِّثار ، وهو يلي الجلد ؛ وهو ألصق ثياب الجسد ؛ وهذه استعارة حسنة ، والمراد بذلك أمرهم بملازمة الخشية والتقوى ، كما أن الجلد يلازم الشِّعار.

قوله : « وتَجَلْبَبُوا السكينة » أى اجعلوا السَّكينة والحلم والوقار جلباباً لكم ، والجلباب الثوب المشتمل على البدن .

قوله : « وعضُّوا على النواجذ » جمع ناجذ ، وهو أقصى الأضراس ، وللإنسان أربعة نواجذ فى كلّ شقّ ، والنواجذ بعد الأرحاء ، ويسمّى الناجذ ضِرْس الحلم ، لأنّه ينبت بعد البلوغ وكمال العقل ، ويقال : إن العاضّ على نواجذه ينبو السيف عن هامته نبوّاً ما ، وهذا مما يساعد التعليلُ الطبيعى عليه ، وذلك أنه إذا عضّ على نواجذه تصلّبت الأعصاب والعَضَلات المتصلة بدماغه ، وزال عنها الاسترخاء ، فكانت على مقاومة السيف أقدر ، وكان تأثيرُ السيفِ فيها أقلّ .

وقوله : « فإنه أنبَى » ، الضمير راجع إلى المصدر الذى دلّ الفعل عليه ، تقديره : فإنّ العضّ أنبَى ؛ كقولهم : مَنْ فعل خيرا كان له خيرا ، أى كان فعله خيرا ، وأنبَى « أفعل » ، من نبا السيفُ ، إذا لم يقطع .

قال الراونديّ : هذا كلام ليس على حقيقته ، بل هو كناية عن الأمر بتسكين القلب وترك اضطرابه واستيلاء الرِّعْدة عليه ، إلى أن قال : ذلك أشدّ إبعاداً لسيف العدوّ عن هامتكم .

قوله : « وأكْمِلوا اللأْمة » ، اللأْمة ، بالهمزة : الدِّرع ، والهمزة ساكنة على « فَعْلة » ، مثل النأْمة للصوت ، وإكمالها أن يزاد عليها البَيْضة والسواعد ونحوها ؛ ويجوز أن يعبّر باللّأمة عن جميع أداة الحرب ، كالدِّرع والرمح والسيف ، يريد : أكملوا السلاحَ الذى تحاربون العدوّ به .

قوله : « وقلقلوا السيوف فى أغمادها قبل سَلّها » ، يوم الحرب ؛ لئلّا يدومَ مُكثها فى الأجفان فتلحج[1] فيها فيستصعب[2] سلّها وقت الحاجة إليها .

وقوله : « والحَظوا الخَزْر » ، الخزْر أن ينظرُ الإنسان بعينه ، وكأنّه ينظر بمؤخّرها وهى أمارة الغضب ، والذى أعرفه « الخَزَر » بالتحريك ، قال الشاعر :

---

(١) لحج السيف لحجا : نشب فى الغمد ولم يخرج .

(٢) ج : « فيسهل » .

إذا تَخَازَرْتُ وَمَا بِي مِنْ خَزَرْ ثُمَّ كَسَرْتُ العَيْنَ وما بي مِنْ عَوَرْ
أَلْفَيْتَنِي أَلْوَى بَعِيـد المستمرّ أَحْمِلُ ماحُمِّلْتُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرّْ

فإن كان قد جاء مسكنًا فتسكينه جائز للسجعة الثانية ، وهي قوله . «واطعنوا الشَّزْر».
والطعن شَزْراً ، هو الطَّعْن عن اليمين والشمال ، ولا يسمَّى الطعن تجاه الإنسان شَزْرا .
وأكثر ماتستعمل لفظة « الشَّزْر » في الطعن ، لما كان عن اليمين خاصة ، وكذلك إدارة الرحا. وخَزْرا وشزرا ، صفتان لمصدرين محذوفين ،تقديره :الحظوا لحظا خزْرا ،واطعُنوا طَعْنًا شزراً ، وعينُ « اطعُنوا » مضمومة ، يقال : طعنت بالرمح أطعُن ، بالضم،وطعنت في نسبه أطعَن ، بالفتح ، أي قدحت ، قال :

يطُوفُ بي عِكبٌ في مَعَدٍّ ويطعَنُ بالصُّمُلَّةِ في قَفَيّا[1]

قوله : « نافحوا بالظبا » أي ضاربوا نَفْحة بالسيف، أي ضربة ، ونفحتِ الناقة برجلها ، أي ضربت . والظُّبا : جمع ظُبَة ، وهي طرَف السيف .

قوله : « وصلوا السيوف بالخطا » مثل قول الشاعر :

إذا قَصُرَتْ أسيافُنا كان وَصْلُهَا خُطانا إلى أعدائِنا فَنُضارِبِ[2]

قالوا : بكسر « نضارب » لأنه معطوف على موضع جزاء الشرط ، الذي هو « إذا » .
وقال آخر :

نَصِلُ السيوفَ إذا قَصُرْنَ بخطْونا يوماً ونُلحقهـا إذا لَمْ تَلْحَقِ[3]

وأنشدني شيخنا أبو القاسم الحسين بن عبد الله العُكْبَرِيّ ، ولم يسمِّ قائله ،ووجدته بعدُ لجائحة بني الحارث بن كعب :

إن تسألي عنَّا سُمَيَّ فإنه يسمُو إلى قُحَمِ العلا أدنانا[4]

---

(١) هو المخبل اليشكري ؛ وعكب اللخمي ، صاحب سجن النعمان بن المنذر . اللسان ٢ : ١١٨
(٢) الخزانة ٣ : ٢٤ ، ونسبه إلى الأخنس بن شهاب ، الأشباه والنظائر ١ : ١٢٠ ، ونسبه إلى قيس ابن الخطيم .
(٣) الكامل للمبرد ١ : ١١٤ ، ونسبه إلى كعب بن مالك .
(٤) المختلف والمؤتلف للآمدي ١٩١

وتبيتُ جارتُنـا حَصاناً عَفّةً ‎ ‎ ترضى ويأخـــد حقَّه مولانا

وقوم إنْ رَقَ المنون بسُخرةٍ ‎ ‎ لوصاة والدِنا الذى أوصانا

ألّا نَفِرّ إذا الكتيبة أقبلت ‎ ‎ حتى تدور رحاهُمُ ورحانا

وتَمِيشُ فى أخلاَقِنا أشياخنا ‎ ‎ مُرْداً وما وَصَلَ الوجوه لِحانا

وإذا السُّيوف قصرن طوّلها لنا ‎ ‎ حتّى تنـــاول ما يريدُ خُطانا

وقال حُميد بن ثور الهلالى :

إلى أنْ نَزَلْنا بالقَضَـــاء وَمالَنا ‎ ‎ بهِ مَنْقِـــلٌ إلا الرِّماح الشّواجِرُ[1]

وَوَصْلُ الخطا بالسَّيف والسَّيفِ بالخطا ‎ ‎ إذا ظَنَّ أنّ المرء ذا السّيف قاصِرُ[2]

وهذه الأبيات من قطعة لحميد جيدة، ومن حلتها :

قضَى الله فى بعض المكاره للفتى ‎ ‎ برُشْـدٍ وَفِى بعضِ الهوَى ما يُحاذِرُ

ألمْ تَعلَمِى أنّى إذا الإلفُ قادنى ‎ ‎ إلى الجوْرِ لا أنقادُ ، والإلف جائرُ[3]

وقد كنتُ فِى بعضِ الصّبَاوة أتّقى ‎ ‎ أموراً وأخشَى أن تدُور الدّوائرُ

وأعـــلَمُ أنى إن تغطَّيْتُ مرّةً ‎ ‎ من الدّهر مكشوفٌ غِطائى فناظِرُ

ومن المعنى الذى نحن فى ذكره، ماروى أنّ رجلا من الأزد رفع إلى المهلب سيفاً له فقال : ياعمّ ، كيف ترى سيفى هذا ؟ فقال : إنه لجيد لولا أنه قصير ؛ قال : أطوّله ياعمّ بخطوتى؛ فقال : والله يابن أخى، إن المَشى إلى الصِّين أو إلى أذرَبيجان على أنياب الأفاعى أسهل من تلك الخُطوة ؛ ولم يقل المهلّب ذلك جبناً ، بل قال ماتوجبه الصورة إذ كانت

(١) ديوانه ٨٧ ــ ٨٩ ، من قصيدة مطلعها :

عَفَا مِنْ سُلَيْمَى ذو سَدِيرٍ فَغَابِرُ ‎ ‎ فَحَرْسٌ فأعلامُ الدّخولِ الصّوَادِرِ

(٢) الديوان والخزانة ٣ : ٢٤ ، والبيان والتبيين ٣ : ٢٦ : « أن السيف ذو السيف » .

(٣) رواية الديوان :

« سِوَى القَصْدِ لا أنقاد ، والإلف جائر »

تلك الخطوة قريبة للموت ، قال أبو سعد [1] المخزومىّ فى هذا المعنى :

رُبَّ نارٍ رفعتها ودُجى اللَّيـــل على الأرضِ مُسْبِلُ الطَّيْلَسان
وأمونٍ نحرتُهـــا لضيوفٍ وألوفٍ نهدتهنّ لجـــانى [2]
وحروبٍ شهدتها جامع القلـــب لم تنكر الكماةُ مكانى
وإذا ما الحسام كان قصيراً طوّلته إلى العـــدوّ بنانى

من الناس من يرويها فى ديوانه « لجانى » بالجيم ؛ أى جنت الجناية عنه ، ومنهم من يرويها بالحاء ، بمعنى الخمّار .

ومن المعنى المذكور أوّلاً قولُ بعض الشعراء ، يمدح صخر بن عمرو بن الشريد الأسلمىّ :

إنّ ابنَ عمرو بن الشريـــد لهم نجـــارٌ لا يرامُ
وجِماً إذا عُدِمَ الجِمَا وندى إذا بَخِلَ الغمامُ
يصـــلُ الحسام بخطوةٍ فى الروع إن قَصُرَ الحسامُ

ومثله قول الراجز :

يخطو إذا ما قصر العضبُ الذَّكَرْ خطواً تَرَى منه المنايا تبتدرْ

ومثله :

وإنا لقومٌ ما نَرَى القتلَ سُبَّةً إذا ما رأته عامِرٌ وسَـــلُولُ [3]
يقصِّرُ ذِكْرُ الموتِ آجالَنَا لنا وتكرَهُهُ آجالُهُمْ فتطولُ

ومنها :

وإن قَصُرَتْ أسيافُنا كانَ وَصْلُهَا خُطانا إلى أعدائنـــا فتطولُ

---

(١) فى الأصول : « أبو سعيد » ، والصواب ما أثبته ، وانظر الموشح ٣٤٧ ، واللآلى ٥٧٨ ، وطبقات الشعراء لابن المعتز ٢٩٥ .
(٢) الأمون : الناقة الموثقة الخلق .
(٣) السموءل ؛ ديوان الحماسة ١ : ١١٢ — بشرح التبريزى .

ومثله قول وَدّاك بن ثُميل المازنىّ :

مقاديمُ وَصّالون فى الرَّوْع خَطْوَهُمْ ... بكلِّ رقيق الشَّفْرَتَيْن يمانِى[1]

إذا استُنْجِدُوا لم يسألوا مَنْ دعاهُمُ ... لأيَّةِ حَرْبٍ أم بأىِّ مكان

وقال آخر :

إذا الـكُماة تنحَّوْا أن يصيبَهُمُ ... حَدّ السُّيوف وَصَلْنَاها بأيْدِينا[2]

وقال آخر :

وَصَلْنا الرِّقاق المرهفاتِ بخطونا ... على الهَوْل حتى أمكنتنا المضارب[3]

وقال بعض الرجاز :

الطّاعنون فى النحورِ والـكُلَى ... والواصلون للسيوف بالخُطا[4]

قوله عليه السلام : « واعلموا أنكم بعين الله » أى يراكم ويعلم أعمالكم ، والباء هاهنا كالباء فى قوله : « أنت بمرأى منى ومسمع » .

قوله : « عاودوا الـكرّ » أى إذا كررتم على العدوّ كرّة فلا تقتصروا عليها ، بل كرّوا كرّة أخرى بعدها ، ثم قال لهم : « واستحيوا من الفرار ، فإنه عار فى الأعقاب » ، أى فى الأولاد ، فإنّ الأبناء يعيّرون بفرار الآباء . ويجوز أن يريد بالأعقاب جمع عَقِب ؛ وهو العاقبة وما يؤول إليه الأمر ، قال سبحانه : ﴿ خيرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴾[5] ، أى خير عاقبة ، فيمضى على هذا الوجه أنّ الفرار عارٌ فى عاقبة أمركم ، وما يتحدّث به الناس فى مستقبل الزمان عنكم .

ثم قال : « ونار يوم الحساب » ، لأن الفِرار من الزحف ذنب عظيم ، وهو عند

---

(١) ديوان الحماسة — بشرح التبريزى ١ : ١٢٤ ، الأشباه والنظائر ١ : ١٢٠ .
(٢) من أبيات فى الحماسة ١ : ١٠٠ — بشرح المرزوقى ، ونسبها لبشامة بن حزن النهشلى .
(٣) المزانة ٣ : ٢٤ ، ونسبه لرجل من بنى نمير ، وكذلك فى البيان والتبيين ٣ : ٢٦ .
(٤) الخزانة ٣ : ٢٤ ، والبيان والتبيين ٣ : ٢٦ ؛ من غير نسبة .
(٥) سورة الكهف ٤٤

أصحابنا المعتزلة من الكبائر ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾[1] ، والجهاد بين يدى الإمام ، كالجهاد بين يدى الرسول عليه السلام .

قوله عليه السلام : « وطيبوا عن أنفسكم نفساً » ، إنما نصب « نفساً » على التمييز وحده ، لأن التمييز لا يكون إلا واحداً ، وإن كان فى معنى الجمع ، تقول . اسموا بالا ، ولا تضيقوا ذرعاً » وأبقى « الأنفس » على جمعها لما لم يكن به حاجة إلى توحيدها ، يقول : وطنوا أنفسكم على الموت ولا تكرهوه ، وهونوه عليكم ، تقول : طبت عن مالى نفساً ، إذا هونت ذهابه .

وقوله : « وامشوا إلى الموت مشياً سُجُحاً » : أى سهلا ، والسجاحة : السهولة ، يقال[2] : فى أخلاق فلان سجاحة ، ومن رواه « سمحا » أراد سهلا أيضاً .

والسواد الأعظم ، يعنى به جمهور أهل الشام .

قوله : « والرواق المطنب » ، يريد به مضرب معاوية ذا الأطناب ، وكان معاوية فى مضرب عليه قبة عالية ، وحوله صناديد أهل الشام . وثبجه : وسطه ، وثبج الإنسان : ما بين كاهله إلى ظهره .

والكِسْر : جانب الخباء . وقوله : « فإن الشيطان كامنٌ فى كِسْره » ، يحتمل وجهين ؛ أحدهما : أن يعنى به الشيطان الحقيقى ، وهو إبليس ، والثانى : أن يعنى به معاوية . والثانى هو الأظهر للقرينة التى تؤيده ، وهى قوله : « قد قدم للوثبة يداً ، وأخر للنكوص رجلا » ، أى إن جبنتم وثب ، وإن شجعتم نكص ، أى تأخر وفر ؛ ومن حمله على الوجه الأول جعله من باب المجاز ، أى أن إبليس كالإنسان الذى يعتوره دواع مختلفة بحسب المتجددات ، فإن أنتم صدقتم عدوكم القتال فر عنكم بفرار عدوكم ، وإن تخاذلتم وتواكلتم طمع فيكم بطمعه ، وأقدم عليكم بإقدامه .

---

(١) سورة الأنفال ٨ (٢) ب : « تقول » .

وقوله عليه السلام : « فصَمْداً صمْداً » أى اصمدوا صمداً ، صمداً ، صمدت لفلان أى قصدت له .

وقوله : « حتى ينجلىَ لكم عمودُ الحق » ، أى يسطع نورُه وضوءه ،وهذا من باب الاستعارة . والواو فى قوله : « وأنتم الأعلَوْن » واو الحال .

ولن يَتِرَكُم أعمالكم ، أى لن ينقصكم ، وهاهنا مضافٌ محذوف تقديره : جزاء أعمالكم ، وهو من كلام الله تعالى رَصّع به خطبتَه ، عليه السلام .

وهذا الكلام خطَب به أميرُ المؤمنين عليه السلام فى اليوم الذى كانت عشيّته ليلة الهرير فى كثير من الروايات .

وفى رواية نصر[١] بن مزاحم أنّه خَطَب به فى أوّل أيام اللقاء والحرب بصِفّين،وذلك فى صفر من سنة سبع وثلاثين .

• • •

[من أخبار يوم صفين]

قال نصر: كان علىّ عليه السلام يركب بغلةً له يستلذّها[٢] ،قبل أن يلتقى الفئتان بصِفّين، فلما حضرت الحرب وبات تلك الليلة يعبّى الكتائب حتى أصبح قال : ائتونى بفرس ، فأُتِىَ بفرس له ذَنُوب[٣] أدهم ، يُقاد بشَطَنَيْن[٤] ، يبحث الأرض بيديه جميعاً ، له حَمْحَمة

---

(١) فى كتاب وقعة صفين ص ٢٥٨ وما بعدها .

(٢) وقعة صفين : « بغلا له يستلذه » .

(٣) الذنوب : الوافر الذنب .

(٤) فى اللسان ١٧ : ١٠٣ : « الشطن : الحبل ، وقيل : الحبل الطويل الشديدالفتل يستقى به وتشد به الخيل . . . وفى حديث البراء : وعنده فرس مربوطة بشطنين . . . وإنما شده بشطنين لقوته وشدته » .

وصهيل، فركبه ، وقال: ﴿ سُبْحَانَ ٱلَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ ، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر الجعفي ، قال : كان علي عليه السلام إذا سار إلى قتال ، ذكر اسم الله قبل[1] أن يركب ، كان يقول : الحمد لله على نعمه علينا وفضله : ﴿ سُبْحَانَ ٱلَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ۞ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ ﴾ [2] ثم يستقبل القبلة ، ويرفع يديه إلى السماء ويقول : اللهم إليك نقلت الأقدام ، وأتعبت الأبدان ، وأفضت القلوب ، ورفعت الأيدي ، وشخصت الأبصار : ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَاتِحِينَ ﴾ [3] ، ثم يقول: سيروا على بركة الله ، ثم يقول: الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله ، الله أكبر ، يا الله يا أحد يا صمد ، يا رب محمد ، اكفف عنا بأس[4] الظالمين : ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ۞ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۞ مَالِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۞ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال : وكانت هذه الكلمات شعاره بصفين .

• • •

قال : وروى سعد بن طريف ، عن الأصبغ بن نباتة ، قال : ما كان علي عليه السلام في قتال إلا نادى : يا كهيعص .

قال نصر : وحدثنا قيس بن الربيع ، عن عبد الواحد بن حسان العجلي ، عمن حدثه أنه سمع عليا عليه السلام يقول يوم لقائه أهل الشام بصفين : اللهم إليك رفعت الأبصار ، وبسطت الأيدي ، ونقلت الأقدام ، ودعت الألسن ، وأفضت القلوب ، وتحوكم إليك في الأعمال ، فاحكم بيننا وبينهم بالحق ، وأنت خير الفاتحين . اللهم إنا نشكو إليك غيبة

(١) ح . « حين » .
(٢) سورة الزخرف ١٣ ، ١٤ .
(٣) سورة الأعراف ٨٩ .
(٤) ح : « شر » .

نبينا ، وقلّة عددنا ، وكثرة عدوّنا ، وتشتّت أهوائنا ، وشدّة الزمان ، وظهور الفِتن ، فأعنّا على ذلك بفتح منك تعجله ، ونصر تعزّ به سلطان الحق وتظهره[1] .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن سلّام بن سويد ، عن علىّ عليه السلام فى قوله : « وألزمهم كلمة التقوى » ، قال : هى لا إله إلا الله ، وفى قوله : « الله أكبر » قال : هى آية النصر .

قال سلّام : كانت شعارَه عليه السلام يقولها فى الحروب ، ثم يحمل فيورِدُ — والله — من اتّبعه ومن حادّه حياض الموت .

قال نصر : وحدّثنا[1] عمر بن سعد ، عن عبد الرحمن بن جُندب ، عن أبيه قال : لما كان غداة الخميس لسبع خَلَوْنَ من صفر من سنة سبع وثلاثين ، صلى علىّ عليه السلام الغداة فَغَلّس ، ما رأيتُ عليًّا غلّس بالغَدَاة أشدّ من تغليسه يومئذ . وخرج بالناس إلى أهل الشام ، فزحف نحوهم ، وكان هو يبدؤهم فيسير إليهم ، فإذا رأوه قد زحف استقبلوه بزحوفهم .

قال نصر : فحدثنى[1] عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، قال : لما خرجَ علىّ عليه السلام إليهم غداة ذلك اليوم فاستقبلوه ، رفع يديه إلى السماء ، وقال : « اللهم ربّ هذا السقف المحفوظ المكفوف ، الذى جعلته مُحيطا بالليل والنهار ، وجعلت فيه مجرى الشمس والقمر ، ومنازل الكواكب والنجوم ، وجعلت سكّانه [سِبطًا][2] من الملائكة لا يسأمون العبادة ؛ وربّ هذه الأرض التى جعلتها قرارا للأنام والهوامّ والأنعام ، وما لا يحصى مما يُرى ومما لا يُرى ؛ من خَلْقِك العظيم ؛ وربّ الفُلْك التى تجرى فى البحر المحيط[3] بما ينفع الناس ؛ وربّ السحاب المسخّر بين السماء والأرض ؛ وربّ البحر

(١) صفين ٢٥٩ — ٢٦٢ . (٢) تكملة من صفين ، والسبط : الأمة
(٣) ساقطة من ج .

المسجور، المحيط بالعالمين ؛ ورب الجبال الرواسي التي جعلتها للأرض أوتادا وللخلق متاعاً؛ إن أظهرتنا على عدونا ، فجنبنا البغى ، وسددنا للحق . وإن أظهرتهم علينا فارزقنا الشهادة، واعصم بقية أصحابي من الفتنة .

قال : فلما رأوه قد أقبل تقدموا إليه بزحوفهم[1] ، وكان على ميمنته يومئذ عبد الله ابن بديل بن ورقاء الخزاعي ، وعلى ميسرته عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ، وقراء العراق مع ثلاثة نفر : عمار بن ياسر ، وقيس بن سعد بن عبادة ، وعبد الله بن بديل ؛ والناس على راياتهم ومراكزهم ، وعلي عليه السلام في القلب في أهل المدينة ، جمهورهم الأنصار ، ومعه من خزاعة ومن كنانة عدد حسن .

قال نصر: وكان علي عليه السلام رجلا[2] ربعة ، أدعج العينين ؛ كأن وجهه القمر ليلة البدر حسنا ، ضخم البطن، عريض المسربة[3] ، شثن الكفين ، ضخم الكسور[4] ؛ كأن عنقه إبريق فضة ؛ أصلع[5] من خلفه شعر خفيف[5] ، لمنكبه مشاش[6] كمشاش الأسد الضاري، إذا مشى تكفأ[7] ومار به جسده ، ولظهره سنام كسنام الثور، لا يبين عضده من ساعده[8] قد أدمجت إدماجا ، لم يمسك بذراع رجل قط إلا أمسك بنفسه فلم يستطع أن يتنفس ؛ ولونه إلى سمرة[9] ما ، وهو أذلف الأنف[9] ، إذا مشى إلى الحرب هرول ، قد أيده الله تعالى في حروبه بالنصر والظفر .

---

(١) صعب : « جرحوا إليه بزحوفهم » .
(٢) في صعب : « دحداحا » ؛ والدحداح : القصير .
(٣) المسربة : الشعر وسط الصدر إلى البطن .
(٤) شثن : غليظ ، والكسور : الأعضاء .
(٥ ــ ٥) صعب : « أصلع ، ليس في شعره إلا خفاف من خلفه » ، والخفاف ، بالضم : الخفيف .
(٦) المشاش : مانضم رؤوس العظام ، مثل المنكبين والمرفقين والركبتين .
(٧) تكفأ : تمايل . والمور : التحرك والمجيء والذهاب .
(٨) العضد : ما بين المرفق إلى الكتف ؛ يذكر ويؤنث .
(٩ ــ ٩) صعب : « وهو إلى السمرة ، أذلف الأنف » ، والذلف : قصر الأنف وصغره .

قال نصر : ورفع معاوية قبّة عظيمة ، وألقى عليها الكرابيس[1] ، وجلس تحتها .

* * *

قال نصر[2] : وقد كان لهم قبل هذا اليوم أيام ثلاثة ، وهى الرابع من صفر هذا ، واليوم الخامس ، واليوم السادس ، كانت فيها مناوشات وقتال ، ليس بذلك الكثير ، فأما اليوم الرابع ، فإنّ محمد بن الحنفيّة عليه السلام ، خرج فى جَمْع من أهل العراق ، فأخرج إليه معاويةُ عبيدَ الله بن عمر بن الخطاب فى جَمْع من أهل الشام ، فاقتتلوا . ثم إن عبيد الله بن عمر أرسلَ إلى محمد بن الحنفيّة : أن اخرجْ إلىّ أبارزْك ، فقال : نعم ، ثم خرج إليه ، فبصُر بهما علىّ عليه السلام ، فقال : مَنْ هذان المتبارزان ؟ قيل : محمد بن الحنفيّة وعبيد الله بن عمر ، فحرّك دابته ، ثم دعا محمداً إليه ، فجاءه فقال : أمسِك دابتى ، فأمسكها ، فمشى راجلا بيده سيفهُ نحو عبيد الله ، وقال له : أنا أبارزْك ، فهلم إلىّ ، فقال عبيد الله : لا حاجةَ لى[3] إلى مبارزتك ، قال : بلى ، فهلم إلىّ ، قال : لا أبارزْك ، ثم رجع إلى صفّه ، ورجع علىّ عليه السلام ، فقال ابنُ الحنفيّة : يا أبتِ لم منعتنى من مبارزته ؟ فوالله لو تركتنى لرجوتُ أن أقتله ! قال : يا بنىّ ، لو بارزته أنا لقتلتُه ، ولو بارزته أنت لرجوتُ لك أن تقتله ، وما كنتُ آمنُ أن يقتلك ، فقال : يا أبتِ أتبرز بنفسك إلى هذا الفاسق اللئيم عدوّ الله ! والله لو أبوه يسألك المبارزة لرغبتُ بك عنه ، فقال : يا بنىّ لا تذكر أباه ، ولا تقلْ فيه إلا خيرا ، رحِمَ الله أباه !

* * *

قال نصر[4] : وأما اليوم الخامس ، فإنه خرج فيه عبدُ الله بن العباس ، فخرج إليه الوليد بن عُقبة ، فأكثر من سبّ بنى عبد المطلب[5] ، وقال : يا بن عباس : قطعتم

(١) الكرابيس : ضرب من الثياب ؛ فارسى معرب .

(٢) وقعة صفين ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

(٣) ج : « لى » .

(٤) وقعة صفين ٢٤٩ .

(٥) صفين : « فأخذ الوليد يسب بنى عبد المطلب »

أرحامكم ، وقتلتم إمامكم ، فكيف رأيتم صُنْع الله بكم ! لم تدْرِكوا ما طلبتم ؛ ولم تدْرِكوا ما أملتم ، والله — إن شاء — مُهلككم ، وناصرنا عليكم . فأرسل إليه عبد الله ابن العباس : أنِ ابرُزْ إليّ ، فأبى أن يفعل ؛ وقاتل ابنُ عباس ذلك اليوم قتالا شديدا ، ثم انصرفوا وكلٌّ غير غالب .

• • •

قال نصر : وخرج[1] في ذلك اليوم شمر بن أبرهة بن الصباح الحميرى ، فلحق بعلىّ عليه السلام في ناس من قراء أهل الشام ، ففتّ ذلك في عَضُد معاوية وعمرو بن العاص ، وقال عمرو : يا معاوية ، إنك تريد أن تقاتل بأهل الشام رَجُلاً له من محمد صلى الله عليه وسلم قرابة قريبة ، ورحم ماسة ، وقدمٌ في الإسلام لا يعتدّ أحد بمثله ، ونجدةٌ في الحرب لم تكنْ لأحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، وإنه قد سار إليك بأصحاب محمد المعدودين وفرسانهم وقُرّائهم وأشرافهم وقدمائهم في الإسلام ؛ ولهم في النفوس مهابة ، فبادر بأهل الشام مخاشن الأوعار ، ومضايق الغياض ، واحملهم على الجَهْد ، وائتهم من باب الطمع قبل أن ترفّههم فيحدث عندهم طولُ المقام مللاً ، فيظهر فيهم كآبة الخِذلان . ومهما نسيتَ فلا تنسَ أنك على باطل ؛ وأن عليًّا على حق ، فبادر الأمر قبل اضطرابه عليك . فقام معاوية في أهل الشام خطيبا ، فقال :

أيها الناس : أعيرونا جماجمكم وأنفسكم ، لا تفشلوا[2] ولا تتخاذلوا ؛ فإن اليومَ يوم خِطَارٍ ، ويوم حقيقة وحفاظ ، إنكم لعلى حق ، وبأيديكم حُجّة ، إنما تقاتلون مَنْ نكث البيعة ، وسَفَكَ الدم الحرام ؛ فليس له في السماء عاذِر[3] .

قدّموا أصحاب السلاح للمستلئمة ، وأخّروا الحاسر ، واحملوا بأجمعكم ، فقد بلغ الحقُّ مقطعه[4] ، وإنما هو ظالم ومظلوم .

(١) صفين : ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

(٢) صفين : « لا تفشلوا ولا تخاذلوا » .

(٣) في صفين بعد هذا الكلام : « ثم صعد عمرو بن العاص مرقاتين من المنبر ؛ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ؛ قدموا المستلئمة . . . » ؛ فكأنهما خطبتان ؛ الأولى لمعاوية ، والثانية لعمرو .

(٤) ج : « مبلغه » .

قال نصر : وخطب على عليه السلام أصحابه فيما حدثنا به عمر بن سعد ، عن أبي يحيى ، عن محمد بن طلحة ، عن أبي سنان ، عن أبيه قال : كأنى أنظرُ إليه متوكئاً على قوسه ، وقد جمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله عنده ، فهم يلونه ، كأنّه أحبّ أن يعلم الناس أنّ الصحابة متوافرون معه ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال :

أمّا[1] بعدُ ، فإن الخيلاء من التجبُّر[1] ، وإن النَّخوة من التكبر ، وإنّ الشيطان عدوٌّ حاضر ، يعدُكم الباطل ؛ ألا إنّ المسلم أخو المسلم ، فلا تنابذُوا ولا تخاذلوا . ألا إنّ شرائع الدين واحدة ، وسبله قاصدة ، مَنْ أخذ بها لَحِق ، ومن فارقها مُحِق ، ومَنْ تركها مَرَق . ليس المسلم بالخائن إذا ائتمِن ، ولا بالمخلف إذا وعد ، ولا بالكذاب إذا نطق . نحن أهل بيت الرحمة ، وقولنا الصدق ، وفعلنا القَصْد[2] ، ومنّا خاتم النبيين ، وفينا قادة الإسلام ، وفينا حملة الكتاب . ألا إنّا ندعوكم إلى الله وإلى رسوله ، وإلى جهاد عدوّه والشدة في أمره ، وابتغاء مرضاته ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحجّ البيت ، وصيام شهر رمضان ، وتوفير الفيء على أهله[3] ألا وإنّ مِن أعجب العجائب أنّ معاوية بن أبي سفيان الأمويّ وعمرو بن العاص السهميّ ، أصبحا يحرِّضان الناس على طلب الدّين بزعمهما ، ولقد علمتم أني لم أخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم قطّ ، ولم أعصه في أمر ، أقيه بنفسي في المواطن التي ينكص فيها الأبطال ، وترْعَد فيها الفرائص ، بنجدةٍ[4] أكرمني الله سبحانه بها ، وله الحمدُ . ولقد قُبِض رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنّ رأسه لفي حِجْرى ، ولقد وَلِيتُ غسله بيدى وحدى ، تقلّبه الملائكة المقربون معى . وايمُ الله ما اختلفت أمةٌ قطّ بعد نبيّها إلاّ ظهر أهلُ باطلها على أهل حقها ، إلا ما شاء الله .

(١ — ١) صفين : « أيها الناس ، اسمعوا مقالتى ، وعوا كلامى ، فإن الخيلاء من التجبر » .
(٢) كذا في ا ، ج وصفين ؛ وفي ب : « الفصل » .
(٣) صفين : « لأهله » .
(٤) صفين : « نجدة » .

قال أبو سنان الأسلمي : فأشهد لقد سمعت عمار بن ياسر، يقول للناس : أما أمير المؤمنين فقد أعلمكم أن الأمة لم تستقم عليه أولا ، وأنها لن تستقيم عليه آخرا .

قال : ثم تفرق الناس ، وقد نفذت أبصارهم في قتال عدوهم ، فتأهبوا واستعدوا[1] .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب[2] أن عليا عليه السلام ، قال في هذه الليلة : حتى متى لا نناهض القوم بأجمعنا ؟ ثم قام في الناس فقال : الحمد لله الذي لا يُبرَم ما نقض ، ولا ينقض ما أبرم ، ولو شاء ما اختلف اثنان من هذه الأمة ولا من خلقه ، ولا تنازع[3] البشر في شيء من أمره ، ولا جحد المفضول ذا الفضل فضله . وقد ساقتنا وهؤلاء القوم الأقدار ، حتى لفّت بيننا في هذا الموضع ، ونحن من ربنا بمرأى ومسمع ، ولو شاء لعجّل النقمة ، ولكان منه النصر ، حتى يكذّب الله الظالم ، ويعلم الحقّ أين مصيره . ولكنه جعل الدنيا دار الأعمال ، والآخرة دار الجزاء والقرار ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾[4] ألا إنكم لاقو العدو غدا إن شاء الله ، فأطيلوا الليلة القيام ، وأكثروا تلاوة القرآن ، واسألوا الله الصبر والنصر ، والقوهم بالجد والحزم ، وكونوا صادقين .

قال : فوثب الناس إلى رماحهم وسيوفهم ونبالهم يصلحونها ، وخرج عليه السلام فعبّى الناس ليلته تلك كلها حتى أصبح ، وعقد الألوية ، وأمّر الأمراء ، وكتّب الكتائب ، وبعث إلى أهل الشام مناديا ينادي[5] فيهم : اغدوا على مصافّكم . فضج أهل الشام في معسكرهم ، واجتمعوا إلى معاوية فعبّى خيله ، وعقد ألويته ، وأمّر أمراءه ، وكتّب كتائبه ، وأحاط به أهل حمص في راياتهم ، وعليهم أبو الأعور السلمي ، وأهل الأردن في راياتهم ، عليهم عمرو بن العاص ، وأهل قنسرين وعليهم زفر بن الحارث الكلابي ، وأهل دمشق — وهم القلب —

---

(١) صفين ص ٢٥١ ، ٢٥٢

(٢) صفين : « يزيد بن وهب »

(٣) صفين : « ولا تنازعت الأمة »

(٤) سورة النجم ٣١ .

(٥) ج : « ينادي » .

وعليهم الضحاك بن قيس الفِهْرِيّ، فأطافوا كلهم بمعاوية ، وكان أهل الشام أكثرَ من أهل العراق بالضِّعف ، وسار أبو الأعور وعمرو بن العاص ومَنْ معهما ؛ حتى وقفا بحيال أهل العراق ، فنظرا إليهم ،واستقلا جمعهم ، وطمِعا فيهم ، ونُصب لمعاوية منبر ؛ فقعد عليه في قبة ضربها ، ألقى عليها الثياب والأرائك ، وأحاط به أهلُ يَمَنٍ ، وقال : لايقربَنّ هذا المنبر أحد لا تعرفونه إلا قتلتموه كائنا مَنْ كان[١] .

قال نصر : وأرسل عمرو إلى معاوية : قد عرفت مابيننا من العهد والعَقْد . فاعصِبْ برأسي هذا الأمر ، وأرسِل إلى أبي الأعور فنحِّه عني ، ودعني والقوم؛ فأرسل معاوية إلى أبي الأعور أنّ لأبي عبد الله رأيا وتجرِبة ليست لي ولا لك ، وقد ولّيته أعنّة الخيل ، فسِرْ أنت حتى تقف بخيلك على تلّ كذا ودعه والقوم .

فسار أبو الأعور، وبقي عمرو بن العاص فيمن معه واقفا بإزاء عسكر العراق ،فنادى عمرو ابنيه : عبد الله ومحمدا ، فقال لهما : قدِّما هؤلاء الدُّرّع ، وأخّرا هؤلاء الحُسّر ؛ وأقيما الصَّفّ قَصَّ الشارب ؛ فإن هؤلاء قد جاءوا بخطة قد بلغت السماء.

فمشيا برايتيهما، فعدّلا الصفوف ، وسار بينهم عمرو فأحسن الصفّ ثانية ،ثم حمل قيسا وكليبا وكنانة على الخيول ، ورجّل سائر الناس[٢] .

• • •

قال نصر : وبات[٣] كعب بن جُعيل التغلبي، شاعر أهل الشام تلك الليلة يرتجز وينشد:

أصبحتِ الأمّــــة في أمرٍ عَجَبْ والمُلْكُ مجموعٌ غـــــدًا لمن غَلَبْ[٤]

أقولُ قولًا صادقا غيرَ كَذِبْ إنّ غـــدا يهلِكُ أعلامُ العَرَبْ

غــداً نُلاقِي ربَّنــا فنحتسِبْ غــداً يصيرون رماداً قد ذَهَبْ

(١) صفين ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ .
(٢) صفين ٢٥٤ .
(٣) صفين ٢٥٣ ، ٢٥٤ .

بعد الجمالِ والحياءِ والحسبْ ... يارب لا تُشمِتْ بنا ولا تُصِبْ

مَنْ خلَعَ الأندادَ طُرًّا والصُّلُبْ

* * *

قال نصر : وقال[1] معاوية : مَنْ فى ميسرة أهل العراق ؟ فقيل : ربيعة ، فلم يجد فى الشام ربيعة ، فجاء بحِمْيَر ، فجعلها بإزاء ربيعة على قرعة أقرعها بين حِمْيَر وعكّ ، فقال ذو الكلاع الحميرىّ : باستك مِنْ سَهْمٍ [لم تبغِ الضِّراب][2] ! كأنه أنِفَ من أن تكون حمير بإزاء ربيعة ، فبلغ ذلك جَحْدرًا[3] الحنفىّ ، فحلف بالله إن عاينه ليقتلنّه أو ليموتنّ دونه ، فجاءت حمير حتى وقفت بإزاء ربيعة ، وجعل السكاسك والسَّكون بإزاء كندة ، وعليهما الأشعث بن قيس ، وجعل بإزاء هَمْدان العراق الأزد ، وبإزاء مذحج العراق عَكًّا .

وقال راجز من أهل الشام :

ويلٌ لأمّ مَذْحِجٍ مِن عَكِّ ... وأمِّهم قائمةٌ تبكّى

نَصُكُّهم بالسيفِ أىَّ صكِّ ... فلا رجالَ كرجالِ عكِّ

قال : وطرحت عكّ حَجَرًا بين أيديهم ، وقالوا : لا نفرّ حتى يفرّ هذا الحكَرّ (بالكاف) — وعكّ تقلب الجيم كافا — وصفّ القلب خمسة صفوف ، وفعل أهل العراق أيضا مثل ذلك ، ونادى عمرو بن العاص بأعلى صوته :

يأيها الجندُ الصليبُ الإيمانْ[4] ... قوموا قيامًا واستعينوا الرحمنْ

إنى أتانى خبرٌ ذو ألوانْ[5] ... أنّ عليًّا قتل ابنَ عفّانْ

رُدّوا علينا شيخنا كما كانْ

---

(١) صفين ص ٢٥٥ — ٢٥٨ .

(٢) من صفين .

(٣) صفين : « الخنفف الحنفى » .

(٤) ج : « العظيم الإيمان » .

(٥) صفين « خبر فأشجان » .

فردّ عليه أهل العراق وقالوا :

أبتْ سيوف مذحجٍ وهمْدَانْ ... بأنْ نردَّ نعثـلاً كمَا كانْ[1]

خلقاً جديداً مثلَ خَلْقِ الرّحمْن ... ذلكَ شأنٌ قد مضى وذَا شـانْ

ثم نادى عمرو بن العاص ثانية برفع صوته[2] :

ردّوا علينا شيخَنَا ثم بَجَلْ[3] ... أو لا تكونُوا جزَراً من الأسَلْ[4]

فردّ عليه أهل العراق :

كيف نردّ نعثلاً وقد قحَلْ[5] ؟ ... نحن ضربنا رأسَه حتى انجفَلْ[6]

وأبدلَ الله به خـيرَ بَدَلْ ... أعلمَ بالدّين وأزكى بالعمَـلْ[7]

وقال ابراهيم بن أوس بن عبيدة من أهل الشام :

لله درّ كتائبٍ جاءتكمُ ... تبكي فوارسُها على عثمانِ

تسعون ألفاً ليس فيهم قاسطٌ[8] ... يتلون كلّ مفصّلٍ ومثانِ

يسلون حقّ الله لا يعدونه ... ويجيبكم للملك والسلطانِ

فأتُوا ببينةٍ على ما جئتمُ ... أولا فحسبكمُ من العدوانِ

وأتوا بما يجزي قصاص خليفةٍ[9] ... لله ، ليس بكاذبٍ خوّانِ

---

(١) نعثل : رجل من أهل مصر ، كان طويل اللحية وكان عثمان إذا نيل منه وعيب ؛ شبه بهذا الرجل المصري لطول لحيته . اللسان ١٤ : ١٣١

(٢) صفين : « وصاح رجل من أهل الشام » .

(٣) بجل ، بمعنى حسب .

(٤) الجزر : قطع اللحم تأكله السباع .

(٥) قحل : أي مات وجف جلده .

(٦) انجفل : سقط وانقلب .

(٧) صفين :

• أقدم العرب وأشكى البطل •

(٨) صفين : « يسعون القنا » . ج : « ليس منهم » .

(٩) صفين : « فأتوا »

قال نصر : وبات علىّ عليه السلام ليلته يعبّئ الناس حتى إذا أصبح زحف بهم ، وخرج إليه معاوية فى أهل الشام فجعل يقول : مَنْ هذه القبيلة ؟ ومَنْ هذه القبيلة ؟ يعنى قبائل أهل الشام ،فيسمّون له حتى إذاعرفهم ، وعرّف مراكزهم[1] قال للأزد : اكفونى الأزد ، وقال لخثعم : اكفونى خثعما ، وأمر كلّ قبيلة من العراق أن تكفيه أختها من أهل الشام ، إلا قبيلة ليس منهم بالعراق إلا القليل مثل بجيلة ، فإن لخمًا كانت بإزائها . ثم تناهض القوم يوم الأربعاء سادس صفر واقتتلوا إلى آخر نهارهم ، وانصرفوا عند المساء ، وكلّ غير غالب .

قال نصر : فأمّا اليوم السابع فكان القتال فيه شديدا ، والخطب عظيما؛ وكان عبدالله ابن بُديل الخزاعىّ على ميمنة العراق ، فزحف نحو حبيب بن مسلمة ، وهو على ميسرة أهل الشام ؛ فلم يزل يحوزه ويكشف خيله حتى اضطرّهم إلى قبّة معاوية وقت الظهر .

* * *

قال نصر : فحدّثنا[2] عمر بن سعد ، قال : حدّثنا مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، أنّ عبد الله بن بُدَيل قام فى أصحابه فخطبهم فقال : ألا إنّ معاوية ادّعى ماليس له ، ونازع الأمر أهله ومن ليس مثله ؛ وجادل بالباطل ليُدحِض به الحقّ ، وصال عليكم بالأعراب والأحزاب ، وزيّن لهم الضّلالة ، وزرع فى قلوبهم حبّ الفتنة ، ولبّس عليهم الأمور ، وزادهم رِجْسًا إلى رجسهم ، وأنتم والله على نور وبرهان [مبين][3] قاتلوا الطغاة[4] الجفاة ، قاتلوهم ولا تخشوهم ، وكيف تخشونهم ، وفى أيديكم كتاب من ربكم ظاهر مبين[5] : ﴿ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ • قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ

---

(١) ج : « سرادقهم » .
(٢) وقعة صفين ٢٦٣ .
(٣) من صفين .
(٤) صفين « الطغام » .
(٥) صفين : « ظاهر مبرور » .

وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴾ [١] ، لقد قاتلتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ والله [٢] ماهُمْ في هذه بأزكى، ولا أتقى، ولا أبرّ : انهضوا [٣] إلى عدوّ الله وعدُوّكم [٤] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد، قال : حدّثني عبدالرحمن ، عن أبي عمرو، عن أبيه، أنّ عليا عليه السلام خطب في ليلة هذا اليوم ، فقال: معاشرَ المسلمين ؛ استشعِرُوا الخشية، وتجلببُوا السكينة، وعَضّوا على النواجذ، فإنه أنبَى للسيوف عن الهام ... » ، الفصل بطوله إلى آخره ؛ وهو المذكور في الكتاب .

وروى نصر أيضا بالإسناد المذكور أنّ عليا عليه السلام خطب ذلك اليوم ، وقال : أيها الناس ؛ إنّ الله تعالى ذِكْرُه ، قد دلّكم على تجارة تُنجيكم من العذاب ، وتُشفي بكم على الخير : إيمانٌ بالله ورسوله ، وجهادٌ في سبيله؛ وجعل ثوابه مغفرة الذنوب ، ومساكن طيبة في جناتِ عدن، ورضوانٌ من الله أكبر ؛ وأخبركم بالذي يحبّ فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ ﴾ [٥] ؛ فسوّوا صفوفكم كالبنيان المرصوص ، وقدّموا الدارع ، وأخّروا الحاسر، وعَضّوا على الأضراس ؛ فإنه أنبَى للسيوف عن الهام ، وأربط للجأش، وأسكن للقلوب . وأميتوا الأصوات ؛ فإنه أطرد للفشل، وأولى بالوَقار، والتَوُوا في أطراف الرماح، فإنه أمْوَرُ [٦] للأسنّة، ورايتكم فلا تُميلوها ولا تزيلوها، ولا تجعلوها إلّا بأيدي شجعانكم المانعي الذّمار ، والصبُرِ عند نزول الحقائق، أهلِ الحفاظ،

---

(١) سورة التوبة ٣ ، ٤
(٢) صفين : « ولقد قاتلتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم مرة ، وهذه ثانية » .
(٣) صفين : « قوموا » .
(٤) صفين ٢٦٣ ، ٢٦٤ .
(٥) سورة الصف ٤
(٦) أمور ؛ من المور وهو الاضطراب ؛ وفي الطبري : « أصول للأسنة »

الذين يحقون براياتكم ويكتنفونها[1]، يضربون خلفها وأمامها، ولا تضيعوها . أجزأ كل امرئ [وقذ[2]] قرنه ، وواسى أخاه بنفسه، ولم يَكِلْ قِرنَه إلى أخيه، فيجمع عليه قِرنه وقِرن أخيه، فيكسب بذلك من الإثم[3]، ويأتي به دناءة، أنّى هذا، وكيف يكون هكذا![4] هذا يقاتل اثنين ، وهذا ممسك يده ، قد خلّى قِرنه إلى أخيه ، هارباً منه ، أو قائماً ينظر إليه ! من يفعل هذا يمقته الله ، فلا تعرّضوا لمقت الله ، فإنما مردّكم إلى الله ، قال الله تعالى لقوم عابهم: ﴿لَن يَنفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُم مِّنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لَّا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾[5] ؛ وايمُ الله لئن فررتم من سيفِ العاجلة لا تسلمون من سيف الآخرة ، استعينوا بالصّدق والصبر ؛ فإنه بعد الصبر ينزل النصر[6] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمِر ، عن جابر ، عن الشعبيّ ، عن مالك بن قُدامة الأرحبيّ ، قال : قام سعيد بن قيس يخطب أصحابه بقُناصرين فقال : الحمد لله الذي هدَانا لدينه ، وأورثنا كتابه ، وامتنّ علينا بنبيه ، فجعله رحمةً للعالمين ، وسيداً للمرسلين، وقائداً للمؤمنين ، وخاتماً للنبيين ؛ وحُجّة الله العظيم على الماضين والغابرين ؛ ثم كان فيما قضى الله وقدّره ـ وله الحمدُ على ما أحببنا وكرهنا ـ أن ضمّنا وعدوّنا بقُناصرين، فلا يجمُل بنا اليوم الحِياص[7] وليس هذا بأوان انصراف ، ولات حين مناص ؛ وقد خصّنا الله منه برحمة لا نستطيع أداء شكرها ، ولا نقدر قدرها؛ إن أصحاب محمد المصطفَيْن الأخيار معنا،

---

(١) صفين : « يكتنفونها » .
(٢) تكملة من صفين .
(٣) صفين : « اللائمة » .
(٤) صفين . « وأنى لا يكون هذا هكذا » .
(٥) سورة الأحزاب ١٦ .
(٦) صفين ٢٦٤ ، ٢٦٥ .
(٧) صفين : « فلا يجمد بنا اليوم الحياص » ، والحياص : الفرار والهرب .

وفى حيِّز ، فو الله الذى هو بالعباد بصير ؛ أن لو كان قائدُنا رجلا مجدّعاً ، إلّا أنّ معنا من البدريّين سبعين رجلا لكان ينبغى لنا أن تحسن بصائرنا ، وتطيب أنفسنا ؛ فكيف وإنما رئيسنا ابن عمّ نبيّنا ، بدرىٌّ صِدْق ، صلّى صغيرا ، وجاهد مع نبيكم كثيرا ، ومعاوية طَليق من وِثاق الإسار [وابن طليق](1) . ألا إنه أغوى جفاة فأوردهم النار ، وأورثهم العار ، والله محِلّ بهم الذلّ والصّغار . ألا إنكم ستلقون عدوّكم غدا ، فعليكم بتقوى الله ؛ من الجدّ والحزم ، والصِّدق والصبر ؛ فإن الله مع الصابرين . ألا إنكم تفوزون بقتلهم ، ويشقَوْن بقتلكم ؛ والله لا يقتلُ رجلٌ منكم رجلًا منهم إلا أدخل الله القاتل جنات عدنٍ ، وأدخل المقتول نارا تلظّى ﴿ لا يُفَتَّرُ عنهم وهم فيه مبلِسون ﴾(2) عصمنا الله وإياكم بما عصم به أولياءه ؛ وجعلنا وإياكم ممن أطاعه واتقاه ؛ وأستغفر الله العظيم لى ولكم وللمؤمنين .

ثم قال الشعبىّ : ولقد صدق فعلُه ما قال فى خطبته(3) .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبى جعفر وزيد بن الحسن ، قالا : طلب معاويةُ إلى عمرو بن العاص أن يسوّى صفوفَ أهل الشام ، فقال له عمرو : علَى أنّ لى حُكمى إن قتَل الله ابن أبى طالب ، واستوثقت لك البلاد ؟ فقال : أليس حُكمك فى مصر ؟ قال : وهل مصر تكون عِوَضاً عن الجنّة ، وقتل ابن أبى طالب ثمناً لعذاب النار الذى ﴿ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ(2) ﴾ ؟ فقال معاوية : إنّ لك حكمَك أبا عبد الله إن قتِلَ ابن أبى طالب . رُويداً لا يسمع أهل الشام كلامك . فقام عمرو

---

(1) من صفين

(2) سورة الزخرف ٧٥ .

(3) صفين ٢٦٦ ، ٢٦٧

فقال : معاشرَ أهل الشام ؛ سوُّوا صفوفكم قصَّ الشارب ، وأعيروا[1] جماجكم ساعة ، فقد بلغ الحقُّ مقطعه ، فلم يبق إلا ظالم أو مظلوم .

• • •

قال نصر : وأقبل أبو الهيثم بن التَّيهان وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله بدريًّا نقيبا عقبيًّا ؛ يسوِّى صفوف أهل العراق ، ويقول : يا معشرَ أهل العراق[2] ، إنه ليس بينكم وبين الفتح فى العاجل ، والجنة فى الآجل إلاَّ ساعة من النهار ؛ فأرسُوا أقدامكم ، وسوُّوا صفوفكم ، وأعيروا ربَّكم جماجكم ، استعينوا بالله إلهكم ؛ وجاهدوا عدوَّ الله وعدوكم ، واقتلوهم قتلهم الله وأبادهم ! واصبروا فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين[3] .

• • •

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن الفضل بن أدهم ، عن أبيه أنَّ الأشتر قام يخطب الناس بقناصرين ، وهو يومئذ على فرس أدهم ، مثل حلَك الغراب ، فقال :

الحمد لله الذى خلق السموات العلى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى • لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾[4] ، أحمده على حُسن البلاء ، وتظاهر النعماء حمداً كثيراً ، بُكرةً وأصيلا ، مَنْ هداه الله فقد اهتدى ، ومن يُضلِلْ فقد غوَى ، أرسل محمد بالصواب والهدى ؛ فأظهره على الدِّين كله ولو كره المشركون ، صلى الله عليه وسلم . ثم قد كان مما قضى الله سبحانه وقدَّر أن ساقتنا المقادير إلى أهل هذه البلدة من الأرض ، فلفَّت بيننا وبين عدوِّ الله وعدوِّنا ، فنحن بحمد الله ونعمه ، ومنّه وفضله ، قريرةٌ أعيننا ، طيِّبة أنفسنا ، نرجو بقتالهم حسنَ الثواب ، والأمنَ من العقاب ؛ معنا ابن عمِّ نبينا ، وسيفٌ من سيوف الله علىّ بن أبى طالب ؛ صلَّى مع رسول الله ، لم يسبقه إلى الصلاة

---

(١) صفين : « وأعيروا ربكم جماجكم » . (٢) ح : « يامعشر المسلمين » .
(٣) صفين ٢٦٧ . (٤) سورة طه ٥ ، ٦ .

ذكر حتى كان شيخا ، لم تكن له صبوة ولا نبوة ولا هفوة ولا سقطة ؛ فقيه فى دين الله تعالى ، عالم بحدود الله ، ذو رأى أصيل ، وصبر جميل ، وعفاف قديم ؛ فاتقوا الله وعليكم بالحزم والجدّ ، واعلموا أنكم على الحق ، وأن القوم على الباطل ؛ إنما تقاتلون معاوية وأنتم مع البدريِّين ، قريب من مائة بدرىّ ، سوى مَنْ حولكم من أصحاب محمد ، أكثر ما معكم[1] رايات قد كانت مع رسول الله ، ومع معاوية رايات قد كانت مع المشركين على رسول الله فما[2] يشكّ فى قتال هؤلاء إلا ميت القلب ؛ أنتم على إحدى الحسنيين ؛ إمّا الفتح وإمّا الشهادة ، عَصَمنا الله وإياكم بما عَصَم به من أطاعه واتقاه ؛ وألهمنا وإياكم طاعته وتقواه ؛ وأستغفر الله لى ولكم[3] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن الشعبى ، عن صعصعة بن صُوحان ، عن زامل بن عمرو الجذامى ؛ قال : طلب معاوية إلى ذى الكلاع أن يخطب الناس ويحرضهم على قتال علىّ عليه السلام ومَنْ معه من أهل العراق ، فعقد فرسه ؛ وكان من أعظم أصحاب معاوية خطرا ، وخطب الناس ، فقال :

الحمد لله حمدا كثيرا ، ناميا واضحاً منيرا ، بكرة وأصيلا ، أحمده وأستعينه ، وأومن به ، وأتوكّل عليه ، وكفى بالله وكيلا ؛ وأشهدُ أنْ لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنّ محمدا عبده ورسوله ؛ أرسله بالفرقان إماما ، وبالهدى ودين الحقّ ، حين ظهرت المعاصى ، ودَرَست الطاعة ، وامتلأت الأرضُ جَوْراً وضلالة ؛ واضطرمت الدنيا نيرانا وفتنة ، وورَك[4] عدوّ الله إبليس ، على أن يكون قد عبد فى أكنافها ، واستولى على جميع أهلها ؛ فكان محمد صلى الله عليه وسلم هو الذى أطفأ الله به نيرانها ، ونزع به أوتادها ؛ وأوهَن به

(١) ج : « يعلم » .
(٢) فى الأصول : « من » وصوابه من صفين .
(٣) صفين ٢٦٧ ، ٢٦٨
(٤) ورك : أقام .

قُوَى إبليس وآيسه مما كان قد طمع فيه من ظفره بهم، وأظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، ثم كان من قضاء الله أن ضمّ بيننا وبين أهل ديننا بصفّين ؛ وإنّا لنعلم أنّ فيهم قوماً قد كانت لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقة ذات شأن وخطر عظيم ؛ ولكنى ضربت الأمر ظهراً وبطنا ، فلم أر يَسَعُنِي أن يُهْدَرَ دمُ عثمان صهر نبينا صلى الله عليه وسلم ، الذى جهّز جيش العسرة ، وألحقَ فى مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتاً،وبنى سقاية ؛ بايع له نبىّ الله بيده ليمنى على اليسرى؛واختصّه بكريمتيه:أم كلثوم ورقية ؛ فإن كان قد أذنب ذنبا فقد أذنب مَنْ هو خير منه ، قال الله سبحانه لنبيه : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَاتَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾[1]؛وقتل موسى نفسا ، ثم استغفر الله فغفر له ؛ وقد أذنب نوح ، ثم استغفر الله فغفر له ، وقد أذنب أبوكم آدم ، ثم استغفر الله فغفر له،ولم يبرَ أحدُكم من الذنوب؛وإنا لنعلم أنه قد كانت لابن أبى طالب سابقة حسنة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن لم يكن مالأ على قتل عثمان فلقد خذله،وإنّه لأخُوه فى دينه وابنُ عمه وسِلْفُه وابن عمته،ثم قد أقبلوا من عراقهم حتى نزلوا شامَكم وبلادكم وبيضتكم ؛ وإنّما عامّتُهم بين قاتل وخاذل،فاستعينوا بالله واصبروا ، فلقد ابتليتم ـ أيتها الأمة ـ ولقد رأيت فى منامى فى ليلتى هذه،لكأنّا وأهل العراق اعتورْنا مصحفا نضربه بسيوفنا ؛ ونحن فى ذلك جميعا ننادى : ويحكم الله ! ومع أنّا والله لانفارقُ العَرْصةَ حتى نموت؛فعليكم بتقوى الله؛ولتكن النيّات لله ، فإنى سمعت عمر بن الخطاب يقول:سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنما يُبْعث المقتتلون على النيّات » ؛ أفرغ الله علينا وعليكم الصبر ؛ وأعزّ لنا ولكم النصر ؛ وكان لنا ولكم فى كلّ أمر ، وأستغفر الله لى ولكم[2] .

• • •

---

(١) سورة الفتح ٢

(٢) صفين ٢٦٩ ، ٢٧٠

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن ابن عامر [1] ، عن صَعْصعة العبدى ، عن أبرهة ابن الصباح ، قال : قام يزيد بن أسد البَجلىّ فى أهل الشام يخطُب الناس بصِفّين ، وعليه قَباء من خَزّ ، وعمامة سَوْداء ، آخذا بقائم سيفه ، واضعاً نَصْل [2] السّيف فى الأرض ، متوكّئاً عليه . قال صعصعة : فذكَر لى أبرهة أنّه كان يومئذ من أجمل العرب وأكرمها وأبلغها ، فقال :

الحمدُ لله الواحدِ الفَرْد ؛ ذى الطَّوْل والجلال ، العزيز الجبّار ، الحكيم الغفار ، الكبير المتعال ؛ ذى العطاء والفعال ، والسّخاء والنوال ، والبهاء والجمال ، والمنّ [3] والإفضال ، مالك اليوم الذى لا بَيْع فيه ولا خِلال ؛ أحمَدُه على حُسْن البلاء ؛ وتظاهرِ النعماء ، وفى كلّ حالٍ من شدة أو رخاء . أحمدُه على نِعَمه التؤام ، وآلائه العِظام ، حَمْداً يستنير [4] بالليل والنهار . وأشهد أن لا إله إلا الله وَحدَه لا شريك له ، كلمة النّجاة فى الحياة ؛ وعند الوفاة ؛ وفيها الخلاص يوم القِصاص ؛ وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، النبىّ المصطفى ، وإمامُ الهدى ؛ صلى الله عليه وسلم . ثم كانَ من قضاء [5] الله أنْ جَمَعنا وأهلَ ديننا فى هذه الرُّقعة من الأرض ، والله يعلم أنى كنتُ كارهاً لذلك ولكنهم لم يبلعونا رِيقَنا ، ولم يتركونا نرتادُ لأنفسنا ، وننظرُ لمعادنا ؛ حتى نزلوا بين أظهرنا ، وفى حَريمنا وبَيْضتنا . وقد علمنا أن فى القوم أحلاماً وطَغَاماً ، ولسنا نأمَنُ من طَغَامهم على ذرارينا ونسائنا ؛ ولقد كنّا نحبُّ ألّا نقاتل أهلَ ديننا ، فأخرجُونا حتى صارت الأمور إلى أنْ قاتلناهم غداً حَمِيَّة [6] فإنا لله وإنا إليه راجعون ، والحمد لله رب العالمين !

---

(١) هو عامر بن شراحيل الشعبى .

(٢) صفين . « لصل السيف » .

(٣) ح : « والمن » .

(٤) صفين : « قد استنار » .

(٥) صفين : « بما قضى » .

(٦) صفين : « كراهية » .

أما والذى بعثَ محمداً بالرسالة ، لوددْت أنى مِتّ منذ سنة ؛ ولكنّ الله إذا أرادَ أمراً لم يستطع العبادُ ردَّه ، فنستعين بالله العظيم ، وأستغفر الله لى ولكم[١] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو ، عن أبى رَوْق الهمْدانىّ أن يزيد بن قيس الأرحبىّ ، حرّض أهلَ العراق بصفّين يومئذ ، فقال . إن المسلم [السليم][٢] مَنْ سَلِم دينُه ورأيه ، وإنّ هؤلاء القوم ـ والله ـ ما إنْ يقاتلوننا على إقامة دين رأوْنا ضيّعناه ، ولا على إحياء حق رأوْنا أمتْناه ؛ ولا يقاتلوننا إلا على هذه الدنيا ، ليكونوا فيها جبابرةً وملوكا ؛ ولو ظهرُوا عليكم ـ لا أراهم الله ظهوراً ولا سروراً ـ إذاً لو ليَكم[٣] مثلُ سعيد والوليد وعبد الله[٤] بن عامر السّفيه ، يحدّث أحدُهم فى مجلسه بذَيْت وذَيْت[٥] ، ويأخذُ مال الله ويقول : لا إثم علىّ فيه ؛ كأنما أعطِى تُراثَه من أبيه ، كيفَ ! إنما هو مالُ الله ، أفاءه علينا بأسيافنا ورماحنا ؛ قاتلوا عبادَ الله القومَ الظالمين ، الحاكمين بغير ما أنزل الله ، ولا تأخذكم فيهم[٦] لومة لائم ، إنهم إنْ يظهروا عليكم يُفسدوا عليكم دينَكم ودنياكم ؛ وهم مَنْ قد عرفتم وجرّبتم ؛ والله ما أرادوا باجتماعهم عليكم إلا شرًّا ؛ وأستغفر الله العظيم لى ولكم[٧] .

• • •

قال نصر : وارتجز عمرو بن العاص ؛ وأرسل بها إلى علىّ :

---

(١) صفين ٢٧١ ـ ٢٧٣ .

(٢) من صفين .

(٣) صفين : « لأموكم » .

(٤) سعيد بن العاص والى عثمان على الكوفة بعد الوليد بن عقبة ؛ ووالى معاوية على المدينة . والوليد ابن عقبة ، أخو عثمان لأمه ؛ ولاه عثمان على الكوفة ثم عزله عنها لشربه الخمر . وعبد الله بن عامر بن كريز ابن خال عثمان ، والى عثمان ومعاوية على البصرة .

(٥) ذيت وذيت ؛ كناية عن الحديث ؛ مثل : « كيت وكيت » .

(٦) صفين : « فى جهادهم » . وفى ج : « فيه » .

(٧) صفين ٢٧٩ ، ٢٨٠ .

لا تأمَنَنَّا بعدها أبا حَسَنْ إنا نُمِرّ الأمرَ إمرارَ الرَّسَنْ[1]

ويروى : • خُذْها إليك واعلمنْ أبا حَسَنْ •

لتصبِحَنْ مثلها أم لُبُنْ[2] طاحِنَةً تدقُّكُمْ دَقَّ الحُفَنْ[3]

قال : فأجابه شاعر من شعراء أهل العراق :

ألا احذرُوا في حربكم أبا حسَنْ ليثاً أبا شِبْلَيْن محذُور فَطِنْ

يدقّكُمْ دَقّ المهاريسِ الطُّحُنْ[4] لتُغْبَنُنَّ ياجاهلاً أيّ غَبَنْ

• حتى تَعَضّ الكفَّ أو تَقْرَعَ سِنْ[5] •

• • •

قال نصر : فحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن الشعبيّ أن أول فارسَيْن التقيا في هذا اليوم — وهو اليوم السابع من صَفَر ، وكان من الأيام العظيمة في صِفّين ، ذا أهوال شديدة — حُجْر الخير وحُجْر الشرّ ؛ أما حُجْر الخير فهو حُجْر بن عديّ ، صاحب أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، وأما حُجْر الشرّ فابن عمّه ؛ كلاهما من كِنْدة ، وكان من أصحاب[6] معاوية ، فاطّعنا برمحيهما ، وخرج رجلٌ من بني أسَد ؛ يقال له خزيمة من عسكر معاوية ، فضرب حُجْر بن عديّ ضربةً برمحه ، فحمل أصحابُ عليّ عليه السلام فقتلوا خزيمة الأسديّ ، ونجا حُجْر الشرّ هاربا ، فالتحق بصفّ معاوية . ثم برز حُجْر الشرّ

---

(١) إمرار الرسن : إحكام فتله ، وفي صفين : « نمر المرير » .
(٢) اللبن : جمع لبون ؛ وهي ذات اللبن من الإبل .
(٣) الحفن : جمع حفنة ؛ وهي ملء الكفين من الشيء اليابس .
(٤) المهاريس : جمع مهراس ؛ وهو حجر مستطيل منقور يهرس به الحب .
(٥) بعده في صفين ٢٧٤ :

• ندامةً أن فاتكُمْ عَدُّ الثَّمَنْ •

(٦) صفين : « وكان مع معاوية » .

ثانية ، فبرز إليه الحكَم بن أزهر من أهل العراق ؛ فقتله حُجْر الشرّ ؛ فخرج إليه رفاعة ابن ظالم الحِميرىّ ، من صفّ العراق فقتله ، وعاد إلى أصحابه يقول : الحمد لله الذى قُتل حُجْر الشرّ بالحكَم بن أزهر .

ثم إن عليا عليه السلام دعا أصحابه إلى أنْ يذهب واحد منهم بمصحَفٍ كان فى يده إلى أهل الشام، فقال : مَنْ يذهب إليهم ، فيدعوهم إلى ما فى هذا المصحف ؟ فسكت الناس؛ وأقبل فتًى اسمه سعيد ؛ فقال : أنا صاحبُه ؛ فأعاد القول ثانية ، فسكت الناس ، وتقدم الفتى، فقال : أنا صاحبه ، فسلّمه إليه فقبضه بيده ؛ ثم أتاهم فأنشدهم[1] الله ، ودعاهم إلى ما فيه فقتلوه ؛ فقال علىّ عليه السلام لعبد الله بن بُدَيْل بن ورقاء الخزاعىّ : احمِلْ عليهم الآن . فحمَل عليهم بمن معه من أهل الميمنة ، وعليه يومئذ سَيْفان ودرعان ؛ فحمل يضرب بسيفه قُدُما ، ويقول :

لَمْ يَبْقَ غَيرُ الصَّبْرِ والتَّوَكُّلْ ... وَالتُّرْسِ والرمحِ وسيفٌ مِصْقَلِ[2]

ثم التمشِّى فى الرَّعِيلِ الأوَّلْ ... مَشْىَ الجِمالِ فى حِياضِ المنهلِ[3]

فلم يزل يحمل حتى انتهى إلى معاوية ؛ والذين بايعوه إلى الموت ، فأمرهم أن يصمُدوا لعبد الله بن بُدَيل ، وبعث إلى حبيب بن مسلمة الفِهْرىّ وهو فى الميسرة ، أن يحملَ عليه بجميع مَنْ معه ، واختلط النَّاس ، واضطرم الفيلقان ؛ ميمنة أهل العراق وميسرة أهل الشام ؛ وأقبل عبدُ الله بن بُدَيل يضرب الناس بسيفه قُدُمًا ؛ حتى أزال معاوية عن موْقفه وجعل ينادى : ياثاراتِ عثمان ! وإنما يعنى أخًا له قد قتل ؛ وظن معاوية وأصحابُه أنه يعنى عثمان بن عفان ؛ وتراجع معاوية عن مكانه القَهْقَرَى كثيراً وأشفق على نفسه ؛ وأرسل إلى حبيب بن مسلمة مرة ثانية ، وثالثة ، يستنجده ويستصرخه ، ويحمل حبيب حملةً

---

(١) ج : « فناشدهم » .

(٢) فى الأصول : « مصقل » وما أثبته من صفين .

(٣) بعده فى صفين :

* والله يَقْضِى ما يشا وَيفْعَلْ *

شديدة بميسرة معاوية على ميمنة العراق ، فكشفوها حتى لم يبق مع ابن بُديل إلا نحو مائة إنسان من القرّاء ، فاستند بعضهم إلى بعض ، يحمون أنفسهم ، ولجج ابن بديل فى الناس وصمم على قتل معاوية ، وجعل يطلب موقفه ، ويصمد نحوه ؛ حتى انتهى إليه ؛ ومع معاوية عبد الله بن عامر واقفا ، فنادى معاوية فى الناس[1] : وَيْلَكُم الصخر والحجارة إذا عجزتم عن السلاح . فرضخه الناس بالصّخر والحجارة ، حتى أثخنوه فسقط ، فأقبلوا عليه بسيوفهم ، فقتلوه .

وجاء معاوية وعبد الله بن عامر حتى وقفا عليه ؛ فأمّا عبد الله بن عامر فألقى عمامته على وجهه ، وترحّم عليه ؛ وكان له أخا صديقا من قبلُ ، فقال معاوية : اكشف عن وجهه فقال : لا والله لا يمثّل به وفىّ روح ! فقال معاوية : اكشف عن وجهه فإنا لا نمثّل به ؛ قد وهبناه لك . فكشف ابن عامر عن وجهه ، فقال معاوية : هذا كبش القوم وربّ الكعبة ، اللهم أظفرنى بالأشتر النخعى والأشعث الكندى ! والله ما مثل هذا إلا كما قال الشاعر[2] :

أخو الحرب إن عضّت به الحربُ عضّها ... وإن شمّرت عن ساقها الحربُ شمّرا

ويحمى إذا ما الموتُ كان لقاؤه ... قِدَى الشبر يحمى الأنفَ أن يتأخّرا[3]

كليثٍ هِزَبْرٍ كان يحمى ذِمارَهُ ... رمته المنايا قَصْدَها فتقطّرا[4]

ثم قال : إنّ نساء خُزاعة لو قدرت على أنْ تقاتلنى فضلا عن رجالها ، لفعلت[5] .

● ● ●

قال نصر : حدّثنا عمرو[6] ، عن أبى رَوْق ، قال : استعلى أهلُ الشام عند قتل ابن بُديل على أهل العراق يومئذ ، وانكشف أهلُ العراق من قِبَل الميمنة ، وأجفلوا إجفالاً[7]

(١) ا ، ب ، صفين : « بالناس » ، وما أثبتناه من ح .

(٢) هو حاتم الطائى ، ديوانه ١٢١ .

(٣) قدى الشبر : قدره .

(٤) تقطر : خر صريعاً .

(٥) صفين ٢٧٧ ، ٢٧٨ .   (٦) هو عمرو بن شمر .

(٧) صفين : « وأجفل الناس عليهم » .

شديداً ، فأمر علىّ عليه السلام سَهْل بن حُنَيف ، فاستقدم مَن ْ كان معه ، ليرفُد الميمنة ويَعْضُدها ،فاستقبلهم جموعُ أهل الشام في خَيْلٍ عظيمة ، فحملتْ عليهم ، فألحقتهم بالميمنة، وكانت ميمنةُ أهلِ العراق متصلةً بموقف علىّ عليه السلام في القَلْب في أهل اليمن، فلما انكشفوا انتهت الهزيمة إلى علىّ عليه السلام ، فانصرف يمشى نحو الميسرة ، فانكشف مُضَر عن الميسرة أيضاً ، فلم يبق مع علىّ عليه السلام من أهل العراق إلا ربيعة وحدها في الميسرة(١) .

• • •

قال نصر : فحدثنا عمرو ، قال: حدثنا مالك بن أعين، عن زيد بن وهب ،قال :لقد مَرّ علىّ عليه السلام يومئذ ومعه بنوه نحو الميسرة، ومعه ربيعة وحدها، وإنى لأرى النَّبل يمرّ بين عاتقه ومَنْكِبيه ، وما من بنيه إلا من يقيه بنفسه ،فيكره علىّ عليه السلام ذلك، فيتقدّم عليه ، ويحول بينه وبين أهل الشام ويأخذه بيده إذا فعل ذلك ، فيلقيه من ورائه، ويبصر به أحمر مولى بنى أمية ، وكان شجاعاً ، وقال علىّ عليه السلام : وربّ الكعبة ، قتلنى الله إن لم أقتلك ! فأقبل نحوه ، فخرج إليه كَيْسان مولى علىّ عليه السلام ، فاختلفا ضربتين ، فقتله أحمر ، وخالط علياً ليضربه بالسيف ؛ وينتهزه علىّ ، فتقع يده فى جَيْب درعه ، فجذبه عن فرسه ، فحمله على عاتقه؛ فوالله لكأنى أنظرُ إلى رِجلَىْ أحمر تختلفان على عُنق علىّ ، ثم ضرب به الأرض ،فكسر مَنْكِبه وعَضُدَيْه ، وشدّ ابنا علىّ :حسين ومحمد فضرباه بأسيافهما حتى برَد ، فكأنى أنظر إلى علىّ قائماً ، وشبلاه يضربان الرَّجُل حتى إذا أتيا عليه ، أقبلا على أبيهما ، والحسن قائم معه ، فقال له علىّ : يابنىّ ! مامنعك أن تفعل كما فعل أخواك ؟ فقال : كَفَيانى ياأمير المؤمنين .

---

(١) صفين ٢٨٠ .

قال : ثم إنّ أهل الشام دنَوْا منه يريدونه ؛ والله ما يزيدُه قربهم منه ودنوّهم إليه سرعة في مشيته ؛ فقال له الحسن : ما ضرّك لو أسرعت حتى تنتهيَ إلى الذين صبروا لعدوك من أصحابك ؟ قال : يعني ربيعة الميسرة — فقال عليّ : يا بنيّ إنّ لأبيك يوماً لن يعدُوَه ولا يبطئ به عنه السعي ، ولا يقرّبه إليه الوقوف ؛ إن أباك لا يبالي[1] ؛ إن وقع على الموت أو وقع الموت عليه[2] .

● ● ●

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمِر ، عن جابر ، عن أبي إسحاق قال : خرج عليّ عليه السلام يوماً من أيام صِفّين ، وفي يده عَنَزَة[3] ، فمرّ على سعيد بن قيس الهمْدانيّ ، فقال له سعد : أما تخشى يا أمير المؤمنين أنْ يغتالك أحدٌ وأنت قُرْب عدوّك ؟ فقال عليّ عليه السلام : إنه ليس من أحد إلا وعليه من الله حَفَظة يحفظونه من أن يتردّى في قَليب[4] ، أو يخرّ عليه حائط ، أو تصيبه آفة ؛ فإذا جاء القَدَر خلّوا بينه وبينه[5] .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن فُضَيل بن خَدِيج ، قال : لما انهزمتْ ميمنةُ العراق يومئذ أقبلَ عليّ عليه السلام نحو الميسرة يركُض ؛ يستثيب[6] الناس ويستوقفهم ، ويأمرُهم بالرجوع نحو الفزَع ، فمرّ بالأشتر ، فقال : يامالك ، قال : لبيك يا أمير المؤمنين ! قال : ائت هؤلاء القَوم ، فقل لهم : أين فِراركم من الموت الذي لن تُعجزوه ، إلى الحياة التي لاتبْقَى لكم ! فمضى الأشتر ، فاستقبل الناس منهزمين ، فقال لهم الكلمات ، وناداهم : إليّ أيها الناس ، أنا مالك بن الحارث ، يكرّرها ، فلم يَلْوِ أحدٌ منهم عليه ، وظنّ أنّ

---

(١) صفين : « ما يبالي وقع عليه الموت » .
(٢) صفين ٢٨١ ، ٢٨٢ .
(٣) العنزة : رمح صغير في أسفله زج .
(٤) القليب : البئر العادية القديمة .
(٥) صفين ٢٨٢ .
(٦) يستثيب الناس : يسترجعهم .

« الأشتر » أعرفُ فى الناس من « مالك بن الحارث » ، فجعل ينادى : ألا أيها الناس ، فأنا الأشتر ؛ فانقلبَ نحوه طائفةٌ ، وذهبت عنه طائفة ؛ فقال : عَضَضْتُمْ بِهَنِ أبيكم ! ما أقبح والله ما قتلتم[1] اليوم ! أيها الناس ، غُضُّوا الأبصار ، وعَضُّوا على النواجذ ، واستقبلوا القوم بهامكم وشُدُّوا عليهم شدّة قوم موتورين بآبائهم وأبنائهم وإخوانهم ، حَنَقاً على عدوّهم . قد وطّنوا على الموت أنفسهم كى لايُسبقوا بثأر . إنّ هؤلاء القوم والله لن يقاتلوكم إلا عن دينكم ، ليطفئوا السُّنّة ، ويحيُوا البدعة ، ويُدخلوكم فى أمرٍ[2] قد أخرجكم الله منه بحسن البصيرة ، فطيبوا عبادَ الله نفساً بدمائكم دون دينكم ؛ فإنّ الفرار فيه سَلْبُ العِزّ والغَلَبة على الفىء ، وذلّ المحيا والممات ، وعارُ الدنيا والآخرة ، وسخط الله وأليم عقابه .

ثم قال : أيها الناس ، أخلصوا إلىّ مذحِجاً ، فاجتمعت[3] إليه مذحج فقال لهم : عَضَضْتُمْ بِصُمِّ الجندل ! والله ما أرضيتم اليوم ربّكم ، ولا نصحتم له فى عدوّه ، وكيف ذلك وأنتم أبناء الحرب ، وأصحاب الغارات ، وفتيان الصباح ، وفرسان الطِّراد ، وحُتوف الأقران ، ومذحِج الطِّعان ؛ الذين لم يكونوا يُسبَقوا بثأرهم ، ولم تُطَلّ دماؤهم ، ولم يعرفوا فى موطنٍ من المواطن بخَسْفٍ ! وأنتم سادة مِصْرِكم[4] ، وأعزّ حىّ فى قومكم ؛ وماتفعلُوا فى هذا اليوم فهو مأثورٌ بعد اليوم ؛ فاتقوا مأثور الحديث فى غدٍ ، واصدقوا عدوّكم اللقاء ؛ فإنّ الله مع الصابرين ؛ والذى نفس مالكٍ بيده ما من هؤلاء — وأشارَ بيده إلى أهل الشام — رجلٌ على مثل جَناح البعوضة من دين الله ، لله أنتم ! ما أحسنتم اليوم القِراع ، اجليوا سوادَ وجهى يرجعْ فيه دمى ، عليكم هذا السواد الأعظم ، فإن الله لو قد فضّه تبعه من بجانبيه كما يتبع السيل مقدّمه .

---

(١) صفين : « ما قاتلتم اليوم » وفى الطبرى : « ما قاتلتم منذ اليوم » .
(٢) ج : « دين » . (٣) الطبرى : « فأقبلت إليه مذحج » .
(٤) صفين : « وأنتم أحد أهل مصركم » .

فقالوا : خذ بنا حيث أحببتَ ، فصمَد بهم نحو عُظْمهم واستقبله أشباهُهم من هَمْدان ؛ وهم نحو ثمانمائة مقاتل قد انهزموا آخرَ الناس ، وكانوا قد صبروا فى ميمنة علىّ عليه السلام ؛ حتى قُتِل منهم مائة وثمانون رجلا ، وأصيب منهم أحدَ عشر رئيسا ، كلما قتِل منهم رئيس أخذ الراية آخر ، وهم بنو شُرَيح الهَمْدانيون وغيرهم من رؤساء العشيرة ، فأول مَنْ أصيب منهم كُريب بن شريح ، وشرحبيل بن شريح ، ومرثد بن شريح ، وهبيرة بن شريح ، وهريم[1] بن شريح ، وشمر بن شُريح ، وشَمِر بن شريح ، قتل هؤلاء الإخوة الستّة فى وقت واحد .

ثم أخذ الراية سفيان بن زيد ، ثم كرب بن زيد ، ثم عبد[2] بن زيد ، فقُتِل هؤلاء الإخوة الثلاثة أيضا ، ثم أخذ الراية عمير بن بشر ، ثم أخوه الحارث بن بشر ، فقتلا جميعا ، ثم أخذ الراية أبو القلوص وهب بن كُريب ، فقال له رجل من قومه : انصرف يرحمك الله بهذه الراية ، ترحّها الله فقد قُتِل الناس حولها ، فلا تقتل نفسك ، ولا مَنْ بقى معك . فانصرفوا وهم يقولون : ليت لنا عديداً من العرب يحالفوننا على الموت ، ثم نستقدم نحن وهم فلا ننصرف حتى نظفر أو نقتل ، فمرّوا بالأشتر وهم يقولون هذا القول فقال لهم الأشتر : أنا أحالفكم وأعاقدكم على ألا نرجع أبدا ؛ حتى نظفر أو نهلك ، فوقفوا معه على هذه النيّة والعزيمة ، فهذا معنى قول كَعْب بن جُعَيل :

* وهمدان زُرْقٌ تبتغِى مَنْ تُحالفُ *

قال : وزحف الأشترُ نحو الميمنة ، وثاب إليه أناس تراجعُوا من أهل الصبر[3] والوفاء

---

(١) الطبرى : « بريم » .
(٢) كذا فى صفين وتاريخ الطبرى .
(٣) صفين : « من أهل البصيرة » .

والمياه ، فأخذ لا يصمدُ لكتيبة إلا كشفها ، ولا لجمع إلا حازه ورده ، [1] فإنه لكذلك
إذا مرّ بزياد بن النضر مستلحِما ، فقال الأشتر : هذا والله الصبر الجميل ، هذا والله الفعل
الكريم ألا ترى ، وقد كان هو وأصحابه فى ميمنة العراق ، فتقدم فرفع رايته لهم ، فصبروا
وقاتل حتى صُرِع [1] ، ثم لم يلبث الأشتر إلا يسيرا كلا شىء حتى مرّ بهم [2] يزيد بن
قيس الأرحبي [2] مستلحِما أيضا محمولا ، فقال الأشتر : مَن هذا ؟ قالوا : يزيد بن قيس ،
لما صُرِع زياد بن النضر دفع رايته لأهل الميمنة ، فقاتل تحتها حتى صُرِع ، فقال
الأشتر : هذا والله الصبر الجميل ، هذا والله الفعل الكريم ، ألا يستحيى الرجلُ أن ينصرف
لا يَقتُل [ولم يُقتَل] [3] ولم يُشفَ به على القتل [4] !

* * *

قال نصر : وحدثنا عمرو عن الحارث بن الصباح [5] ، قال : كان بيد الأشتر يومئذ
صفيحة له يمانية ، إذا طأطأها خِلت فيها ماء منصبّا ، وإذا رفعها يكاد يُغشى البصرَ
شعاعها ؛ ومرّ يضرب الناس بها قُدُما ، ويقول :

• الغمرات ثم ينجلينا [6] •

(١ – ١) الصفين : « فإنه لكذلك إذ مر بزياد بن النضر يحمل إلى العسكر ، فقال : من هذا ؟ قيل : زياد بن النضر ، استلحم هو وأصحابه فى الميمنة ، فتقدم زياد فرفع لأهل الميمنة رايته فقاتل حتى صرع » .

(٢) صفين : « حتى مروا بيزيد بن قيس محمولا » .

(٣) من صفين ، وفى الطبرى : « لا يقتل ولا يقاتل ، ولا يشفى به على القتل » .

(٤) صفين ٢٨٢ – ٢٨٦ ، والطبرى ٥ : ١٩ – ٢٢ .

(٥) صفين والطبرى : « الحر بن الصباح » .

(٦) هو مثل ؛ رواه العسكرى فى الأمثال ١٥٠ ، وقال : الغمرات : الشدائد ؛ يقول : اصبر فى الشدائد فإنها تنجلى وتذهب ، ويبقى حسن أثرك فى الصبر عليها ؛ وهو قول الراجز :

الغمرات ثم ينجلينْ … عنّا وينزلن بآخرينْ

• شدائدٌ يتبعهنّ لِينْ •

وفى مجمع الأمثال للميدانى ٢ : ٥٨ : المثل للأغلب العجلى ، ورواه : « الغمرات ثم ينجلين » .

قال : فبصر به الحارث بن جُمهان الجعفيّ ، والأشتر مقنّع فى الحديد فلم يعرفه ، فدنا منه ، وقال له : جزاك الله منذ اليوم عن أمير المؤمنين وعن جماعة المسلمين خيرا . فعرفه الأشتر فقال : يابن جُمهان ، أمثلك يتخلّف اليوم عن مثل موطنى هذا ! فتأمله ابن جُمهان فعرفه — وكان الأشترُ من أعظم الرجال وأطولهم ؛ إلا أن فى لحمه خِفّة قليلة — فقال له : جعلت فداك ! لا والله ما علمتُ مكانك حتى الساعة ، ولا والله لا أفارقك حتى أموتَ .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن الحارث بن الصبّاح ، قال : رأى الأشترُ يومئذ مُنقِذا وحِميَرا ابنى قيس اليقظيان[1] فقال منقذ لحمير : ما فى العرب رجلٌ مثل هذا ؛ إن كان ما أرى من قتاله على نيته[2] ! فقال له حِمير : وهل النيّة إلا ما ترى ! قال : إنى أخافُ أن يكون يحاول مُلْكا[3] .

● ● ●

قال نصر : وحدّثنا عمرو ، عن فُضَيل بن خديج ، عن مولى الأشتر قال : لما اجتمع مع الأشتر عُظْمُ من كان انهزم من الميمنة ، حرّضهم ، فقال لهم :

عَضّوا[4] على النواجذ من الأضراس ، واستقبلوا القوم بهامِكم ؛ فإن الفرار من الزّحف [فيه] ذهابُ العزّ ، والغلبة على الفىء ، وذلّ المحيا والممات ؛ وعار الدنيا والآخرة[5] .

---

(١) الطبرى : « القاسطيان » .

(٢) صفين . « على بينة » .

(٣) صفين ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، الطبرى ٦ : ٢٢ .

(٤) من صفين .

(٥ — ٥) الخطبة كما وردت فى تاريخ الطبرى : « عضوا على النواجذ من الأضراس ، واستقبلوا القوم بهامكم ، وشدوا شدة قوم موتورين ، ثأراً بآبائهم وإخوانهم حناقاً على عدوهم ، قد وطنوا على الموت أنفسهم ؛ كيلا يسبقوا بوتر ، ولا يلحقوا فى الدنيا عاراً ؛ وايم الله ما وتر قوم قط بشىء أشد عليهم من أن يوتروا دينهم ؛ وإن هؤلاء القوم لا يقاتلونكم إلا عن دينكم ليميتوا السنة ، ويحيوا البدعة ، ويعيدوكم فى ضلالة ، قد أخرجكم الله عز وجل منها بحسن البصيرة ، فطيبوا عباد الله أنفساً بدمائكم ، دون دينكم ؛ فإن ثوابكم على الله ، والله عنده جنات النعيم ؛ وإن الفرار من الزحف فيه السلب للعز والغلبة على الفىء ، وذل المحيا والممات ، وعار الدنيا والآخرة » .

ثم حمل على صفوف أهل الشام حتى كشفهم، فألحقهم بمضارب معاوية؛ وذلك بين العصر والمغرب .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، أنّ عليا عليه السلام لما رأى ميمنته قد عادت إلى موقفها ومصافّها، وكشفت مَنْ بإزائها حتى ضاربوهم في مواقفهم ومراكزهم ، أقبلَ حتى انتهى إليهم ، فقال :

إني قد رأيت جَوْلتكم وانحيازَكم من صُفوفكم ، يحُوزكم[1] الجفاة الطغاة[2] ، وأعراب أهل الشام ، وأنتم لهاميم العرب ، والسَّنام الأعظم ، وعُمّار الليل بتلاوة القرآن؛ وأهلُ دعوة الحقّ إذ ضلّ الخاطئون. فلولا إقبالكم بعد إدباركم وكرّكم بعد انحيازكم، وجب عليكم ما وجَب على المولّي يوم الزَّحف دُبُره ، وكنتم فيما أرى من الهالكين؛ ولقد هوّن على بعضَ وجدِي ، وشَفَى بعضَ لاعج[3] نفسي ، أنّي رأيتكم بأخَرة ، حُزْتموهم كما حازوكم، وأزلتموهم عن مصافّهم كما أزالوكم، تحُوزونهم[4] بالسيوف ، يركب أولُهم آخرَهم ، كالإبل المطرودة الهِيم[5] ، فالآن فاصبروا ، نزلت عليكم السكينة وثبّتكم الله باليقين ؛ وليعلم المنهزم أنّه يُسخط ربّه ، ويوبق نفسَه ؛ وفي الفرار موجِدَة الله عليه ، والذلّ اللازم له ، وفساد العيش . وإن الفارّ لا يزيد الفرارُ في عُمره ، ولا يرضِي ربّه ، فموتُ الرجل محقًّا قبل إتيان هذه الخِصال ، خير من الرضا بالتلبّس بها ، والإصرار عليها .

• • •

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثنا أبو علقمة الخثعميّ ، أن عبدالله بن حنش الخثعميّ ، رأس خثعم الشام ، أرسل إلى أبي كعب الخثعميّ رأس خثعم العراق : إن شئت تواقفنا فلم نقتتل ، فإن ظهر صاحبُكم كُنّا معكم ، وإن ظهر صاحبنا كنتم معنا،ولا يقتل

---

(١) يحوزكم : ينحيكم عن مراكزكم .
(٢) صفين : « الطغام » .
(٣) صفين : « أجاج نفسي » ، والأجاج : اشتعال الحزن والغيظ .
(٤) صفين : « تحوزونهم » .
(٥) الهيم : العطاش .

بعضًا بعضا ، فأبى أبو كعب ذلك . فلما التقت خثعم وخثعم ، وزحف الناس بعضهم إلى بعض،قال عبدالله بن حنش لقومه:يامعشر خَثْعم؛ إنا قد عرضنا على قومنامن أهل العراق الموادَعة ؛ صِلَةً لأرحامنا ، وحفظا لحقها ، فأبوا إلا قتالَنا ، وقد بدأونا بالقطيعة، فكُفّوا أيديَكم عنهم حِفظاً لحقهم أبدا ما كَفّوا عنكم؛فإن قاتلوكم فقاتِلُوهم.فخرج رجل من أصحابه فقال : إنهم قد ردّوا عليك رأيك،وأقبلوا إليك يقاتلونك ، ثم برز.فنادى رجل : ياأهل العراق . فغضب عبد الله بن حنش،وقال : اللهم قَيّض له وهبَ بن مسعود – يعنى رجلا من خثعم الكوفة ، كان شجاعا يعرفونه فى الجاهلية ، لم يبارزه رجل قطّ إلا قتله – فخرج إليه وهب بن مسعود فقتله، ثم اضطربوا ساعة،واقتتلوا أشدّ قتال؛فحمل أبو كعب يقول لأصحابه؛يامعشرَ خثعم:خَدّموا،أى اضربوا موضع الخَدَمة؛وهى الخلخال؛يعنى اضربوهم فى سُوقهم ؛ فناداه عبد الله بن حنش : ياأبا كعب ، الكُلّ قومك فأنصف ، قال : إى والله وأعظِم . واشتدّ قتالهم ، فحمل بجير بن عبد الله الخثعمى ، من خثعم الشام، على أبى كعب ، فطعنه فقتله ، ثم انصرف يبكى ، ويقول : يرحمك الله أبا كعب ! لقد قتلتُك فى طاعة قوم أنت أمسّ بى رحمًا منهم ، وأحبّ إلىّ منهم نفسًا ؛ ولكنى والله لا أدرى ما أقول ؛ ولا أرى الشيطان إلا قد فتننا ، ولا أرى قريشا إلا وقد لعبت بنا ! قال :ووثبَ كعب بن أبى كعب إلى راية أبيه ، فأخذها ففقئت عينه وصرع ؛ ثم أخذها شريح بن مالك الخثعمى ، فقاتل القوم تحتها حتى صرع منهم حول رايتهم نحو ثمانين رجلا ،وأصيب من خَثْعم الشام مثلهم ، ثم ردّها شريح بن مالك بعد ذلك إلى كعب بن أبى كعب[1]

• • •

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثنا عبد السلام بن عبدالله بن جابر ، أن رايةَ بَجيلة فى صِفّين مع أهل العراق كانت فى أحمس مع أبى شداد ، قيس بن المكشوح بن

---

(١) صفين ٢٩١ .

هلال بن الحارث بن عمرو بن عوف[1] بن عامر بن علي بن أسلم بن أحمس بن الغوث بن أنمار . قالت له بجيلة : خذ رايتنا ، فقال : غيري خيرٌ لكم مني ، قالوا : لانريدُ غيرك ، قال : فوالله لئن أعطيتُمونيها لاأنتهي بكم دونَ صاحب الترس المذهَب ، قالوا : وكان على رأس معاوية رجلٌ قائم معه تُرْسٌ مُذهَب ، يستره من الشمس ، فقالوا : اصنع ماشئت ، فأخذَها ثم زَحَفَ بها[2] ، وهم حوله يضربون الناس ، حتى انتهى إلى صاحب التُّرس المذهب ، وهو في خَيْلٍ عظيمة من أصحاب معاوية ، وكان عبدالرحمن بن خالد بن الوليد ، فاقتتل الناسُ هنالك قتالا شديدا ، وشدّ أبو شدّاد بسيفه نحو صاحب التُّرس ، فتعرّض له روميٌّ من دونه لمعاوية ، فضرب قدم أبي شدّاد فقطعها ، وضرب أبو شداد ذلك الرومي فقتله ، وأسرعت إليه الأسنّة ، فقتل فأخذ الراية بعده عبد الله بن قَلْع الأحمسي ، وارتجز وقال :

لايُبعِدِ اللهُ أبا شدّادِ ... حيثُ أجابَ دعوةَ المنادِي

وشدّ بالسيفِ على الأعادِي ... نِعْمَ الفتى كان لدَى الطِّرادِ

* وفي طعانِ الخيلِ والجِلادِ *

ثم قاتل حتى قتل ، فأخذها بعده أخوه عبد الرحمن بن قَلْع ، فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها عفيف بن إياس الأحمسيّ ، فلم تزل بيده حتى تحاجز الناس[3] .

* * *

(١) صفين : « عمرو بن عامر » ، الطبري : « عمرو بن جابر » .

(٢) في صفين : ثم زحف وهو يقول :

إنّ عليًّا ذو أناةٍ صارمُ ... جَلْدٌ إذا ماحضَر العزائمْ

لما رأى ماتفعل الأشائمْ ... قامَ له الذّروةُ والأكارمُ

* الأشيبان : مالكٌ وهاشمْ *

(٣) صفين ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، الطبري ٥ : ٢٥ ، ٢٦ .

قال نصر : وحدّثنا عمرو ، قال : حدّثنا عبد السلام ، قال : قُتِل يومئذ من بنى أحمَس حازم بن أبى حازم ، أخو قيس بن أبى حازم ، ونعيم بن شهيد بن الثَّعْلَبِيَّة[1] ، فأتى سَمِيُّهُ ، ابن عمه نعيم بن الحارث بن الثعلبيّة[1] معاوية — وكان من أصحابه — فقال : إن هذا القتيل ابنُ عمى ؛ فهبه لى أدفنه ، فقال : لا تدفنوهم ؛ فليسوا لذلك بأهل ، والله ماقدرنا على دَفْن عثمان بينهم إلا سرًّا ، قال[2] : والله لتأذننّ لى فى دفنه أو لألحقنّ بهم ولأدعنّك، قال : ويحك ! ترى أشياخ العرب لانُواريهم ، وأنت تسألنى فى دَفْن ابن عمك ! ادفنه إن شئت ، أودعه[3]. فأتاه فدفنه[4].

* * *

قال نصر : وحدثنا عَمْرو ، قال : حدثنا أبو زهير العبسىّ ، عن النضر بن صالح،أنّ راية غطفان العراق كانت مع عيّاش بن شريك بن حارثة بن جُندَب بن زيد بن خلف ابن رواحة ،فخرج رجلٌ من آل ذى الكَلاع ، فسأل المبارزة ، فبرز إليه قائد بن بكير العبسىّ ، فبارزه فشدّ عليه الكلاعىّ ، فأوهطه[5] ، فقال أبو سُلَيم عيّاش بن شريك لقومه[6] : إنى مبارزٌ هذا الرجل ، فإن أصِبت فرأسكم الأسود بن حبيب بن جمانة ابن قيس بن زهير ، فإن أُصيب فرأسكم هَرِم بن شُتير بن عمرو بن جُندَب ، فإن أصيب فرأسكم عبدالله بن ضرار ،من بنى حنظلة بن رواحة. ثم مشى نحو الكلاعىّ فلحقه هرم بن شتير فأخذ بظهره،وقال : ليَمسكْ رحم ،لاتبرزْ إلى هذا الطُّوال؛ فقال: هبلتك الهَبول[7] اوهل هو إلا الموت! قال : وهل الفرار إلا منه ! قال: وهل منه بدّ ؟ والله لأقتلنّه ؛ أوليُلحِقنّى

(١) صفين والطبرى : « ابن الفلية » .
(٢) ح : « فقال » .
(٣) الطبرى : « أودع » .
(٤) صفين ٢٩٣ ، الطبرى ٥ : ٢٦ .
(٥) أوهطه : صرعه .
(٦) صفين : « فخرج إليه عياش بن شريك أبو سليم فقال لقومه » .
(٧) الهبول ، بفتح الهاء : التى لا يبقى لها ولد .

بقائد بن بكير . فبرز له ومعه جحَفة من جُلود الإبل فدنا منه ؛ فإذا الحديد مُفرغ على[1] الكلاعيّ لا يبين من نحره إلا مثل شِراك النعل من عنقه بين بيضته ودرعه ، فضربه الكلاعيّ ، فقطع جحفَتَهُ إلا نحواً من شِبْر ، فضربه عيّاش على ذلك الوضع ؛ فقطع نخاعه ، فقتله ، وخرج ابنُ الكلاعيّ ثائرا بأبيه ، فقتله بُكير بن وائل[2] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شَمِر ؛ عن الصَّلْت بن زُهير النهديّ أنّ راية بنى نَهْد بالعراق أخذها مسروق بن الهيثم بن سلمة فقتل، ثم أخذها صخر بن سمىّ فارتُثَّ[3] ، ثم أخذها على بن عمير ، فقاتل حتى ارتُثّ . ثم أخذها عبد الله بن كعب فقتل، ثم أخذها سلمة بن خُذَيم بن جرثومة ، فارتُثّ وصرع ، ثم أخذها عبد الله بن عمرو بن كبشة ، فارتُثّ ، ثم أخذها أبو مُسبّح بن عمرو فقتل ، ثم أخذها عبد الله بن الرّال فقتل، ثم أخذها ابن أخيه عبد الرحمن بن زهير فقتل، ثم أخذها مولاه مخارق فقتل؛ حتى صارت إلى عبد الرحمن بن مخنف الأزدى[4] .

• • •

قال نصر : فحدثنا عمرو : قال : حدثنا الصَّلْت بن زهير ، قال : حدثنى عبد الرحمن بن مخنف ، قال : صرع يزيد بن المغفّل إلى جنبى ، فقتلتُ قاتلَه وقمت على رأسه ، ثم صُرِع أبو زينب بن عوف ، فقتلتُ قاتلَه ، وقمت على رأسه وجاءنى سفيان بن عوف ، فقال : أقتلتم يزيد بن المغفل ؟ فقلت : إى والله

---

(١) صفين : « فنظر عياش بن شريك ؛ فإذا الحديد عليه مفرغ لا يرى منه عورة » .
(٢) صفين ٢٩٣ ، ٢٩٤ .
(٣) ارتث ، بالبناء للمجهول : حمل من الحرب جريحاً ولم يقتل .
(٤) صفين ٢٩٥ .

إنه لهذا الذي تراني قائماً على رأسه ، قال : ومَنْ أنت حيّاك الله ؟ قلت : أنا عبد الرحمن ابن مِخْنف ، فقال : الشريف الكريم ! حيّاك الله ومرحبا بك يابن عمّ ! أفلا تدفعه إليّ ، فأنا عمّه سفيان بن عوف بن المغفل ؟ فقلت : مرحبا بك ، أما الآن فنحن أحقُّ به منك ، ولسنا بدافعيه إليك ؛ وأمّا ما عدا ذلك فلعَمْرِي أنت عمّه ووارثه[1] .

* * *

قال نصر : حدثنا عمرو ، قال : حدّثنا الحارث بن حصين ، عن أشياخ الأزد ، أنّ مِخْنف بن سُليم ، خطب لما نُدِبَتْ أزدُ العراق إلى قتال أزْد الشام ، فقال :

الحمد لله ، والصلاة على محمد رسوله ، ثم قال : إنّ من الخطب الجليل ، والبلاء العظيم ، أنّا صُرِفنا إلى قومنا ، وصُرِفوا إلينا ؛ والله ما هي إلا أيدينا نقطعها بأيدينا ، وما هي إلا أجنحتنا نحذفها بأسيافنا ، فإن نحن لم نفعل لم نناصح صاحبنا ، ولم نواس جماعتنا ، وإن نحن فعلنا ، فعزّنا أبحنا[2] ، ونارنا أخمدنا .

وقال جُندَب بن زهير الأزدي : والله لو كنا آباءهم وَلَدْناهم ، أو كانوا آباءنا وَلَدُونا ، ثم خرجوا عن جماعتنا ، وطَعَنُوا على إمامنا ، ووازروا الظالمين الحاكمين بغير الحق على أهل مِلّتنا[3] وديننا — ما افترقنا بعد أن اجتمعنا ، حتى يرجعوا عمّا هم عليه ، ويدخلوا فيما ندعوهم إليه ، أو تكثر القتلى بيننا وبينهم .

فقال مخنف : [أعزّ بك الله في التيه !][4] ؛ والله ما علمتك صغيراً ولا إلا كبيراً مشئوماً ، والله ما ميّلنا[5] في الرأي بين أمرين قط أيّهما نأتي وأيّهما ندع في جاهلية ولا إسلام

(١) صفين ٢٩٥ ، ٢٩٦ .
(٢) صفين : « أبحنا » .
(٣) صفين : « وذمتنا » .
(٤) من صفين .
(٥) التمييل : الترجيح .

إلا اجتزت أمر علاوا نكدها . اللهم أن تعافيها أحب إلي من أن تبتليها ، اللهم أعط كل رجل منا ما سألك .

فقدم جُندب بن زهير ، فبارز أزديا من أزد الشام ، فقتله الشامي[1] .

• • •

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن الحارث بن حُصين ، عن أشياخ الحي : أن عتبة بن جورية[2] قال يوم صفين لأهله وأصحابه : ألا إن مرعى الدنيا قد أصبح هَشيما ، وأصبح شجرها حَصيدا ، وجديدها سَمَلًا ، وحلوها مُرًّا . ألا وإني أنبئكم نبأ امرئٍ صادق ، أني قد سئمت الدنيا ، وعزفت نفسي عنها ، وقد كنت أتمنى الشهادة ، وأتعرض لها في كل حين ، فأبى الله إلا أن يُبلّغني هذا اليوم ؟ ألا وإني متعرض ساعتي هذه لها ، وقد طمعت ألا أحرمها ، فما تنتظرون عباد الله من جهاد أعداء الله ؟ أخوفٌ للموت القادم عليكم ، الذاهب بنفوسكم ! أو من ضربة كفٍّ أو جبين بالسيف ! أتستبدلون الدنيا بالنظر إلى وجه الله ومرافقة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في دار القرار ! ما هذا بالرأي السديد .

ثم قال : يا إخوتاه ، إني قد بعت هذه الدار بالدار التي أمامها ، وهذا وجهي إليها ، لا يبرح الله وجوهكم ، ولا يقطع أرحامكم .

فتبعه أخواه عبد الله وعوف ، فقالا : لا نطلب رزق[3] العيش دونك ، قبح الله الدنيا بعدك ! اللهم إنا نحتسب أنفسنا عندك .

فاستقدموا جميعا ، وقاتلوا حتى قتلوا[4] .

• • •

---

(١) صفين ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، الطبري ٦ : ٢٦ ، ٢٧

(٢) كذا في ج ، وفي ا ، ب : « جويرة » ، وفي صفين : « جورية » ، وفي الطبري : « عتبة بن جدير القرى »

(٣) صفين والطبري : « رزق الدنيا » .

(٤) صفين ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، الطبري ٦ : ٢٧ ، ٢٨ .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثنى رجل من آل الصَّلت بن خارجة ، أن تميما لما ذهبت لتنهزم ذلك اليوم ، ماداهم مالك بن حَرِيّ النهشلىّ : ضاع الضِّراب اليوم وأنا الذى أنا له عبدٌ[1] يابنى تميم ! فقالوا : ألا ترى الناس قد انهزموا ؟ فقال : ويحكم ! أفرارا واعتذارا ! ثم نادى بالأحساب ، فجعل يكررها ، فقال له قوم منهم : أتنادى بنداء الجاهلية ! إنّ هذا لايحِلّ ، فقال : الفرار وَيْلَكم أقبح ، إنْ لم تقاتلوا على الدين واليقين فقاتلوا على الأحساب . ثم جعل يقاتل ويرتجز ، فيقول :

إنّ تميما أخلفتْ عنك ابن مُرّ ... وقد أراهم وهمُ الحىّ الصُّبُرْ

• فإن يفرّوا أو يخيموا لاأفرّ[2] •

فقتل مالك ذلك اليوم . وقال أخوه نهشل بن حَرِيّ التميمى يرثيه :

تطاولَ هذا الليلُ ما كادَ ينجلى ... كليلِ التَّمام مايريدُ انصراما

وبتّ بذكرى مالكٍ بكآبةٍ ... أؤرّق من بعدِ العشاء نياما

أبىَ جزعى فى مالكٍ غيرَ ذكرِه ... فلا تعذليني إن جزعتُ أماما

فأبكى أخى مادام صوتُ حمامةٍ ... يُؤرّق من وادى البطاح حَماما

وأبعث أنواحاً عليه بسُحْرة ... وتذرِفُ عيناى الدُّموع سِجاما

وأدعو سَرَاةَ الحىّ تبكى لمالكٍ ... وأبعث نوْحاً يلتدِمْنَ قياما

يقلن : ثوَى ربُّ السماحة والحِجا ... وذو عزّةٍ يأبَى بها أن يُضاما

وفارسُ خيلٍ لاتُنازَلُ خيلُه ... إذا اضطرمت نار العدوّ ضِراما

وأحيا عن الفحشاء من ذات كِلّة ... يرى مايهاب الصالحون حَراما

---

(١) أ ، ج : « عبده » .
(٢) خام : فر ونكص .

وأجرأ من ليث بخفّان مخـــدرٍ وأمضى إذا رام الرجال صداما[1]

وقال أيضا يرثيه :

بكّي الفتى الأبيضَ البهلول سُنّتُهُ عندَ النّداء ، فلا نِكْــساً ولا وَرَعا[2]

بَكّي على مالكِ الأضياف إذ نَزَلُوا حينَ الشّتاء وَعزّ الرِّسْلُ فانقطعا[3]

ولم يجِدْ لِقِرامٍ غَيــرَ مُرْبِعَةٍ مِنَ العِشــار تُزَجّي تحتَها رُبَعا[4]

أهوَى لها السيفَ صَلْتاً وَهْيَ رَاتِعَةٌ فأوهن السيفُ عظمَ الساقِ فانجذعا

فجاءهمْ بعـــدَ رِقْدِ الناس أطيبُها وأشبعتْ منهُمُ من نام واضطجعا[5]

يافارسَ الرّوعِ يومَ الرّوعِ قد علِمُوا وصاحبَ العزم لانِكْسا ولا طَبِعا[6]

ومدرِكَ التّبْلِ في الأعـــداء يطلبُه وإن طلبتَ بتَبْلٍ عنـــده مَنَعا[7]

قالوا : أخوكَ أتى الناعي بمصرعِهِ فانشق قلبي عنـــد القول فانصدعا

ثم ارعوَى القلبُ شيئاً بعد طرْبتِهِ والنفس تعلم أنْ قد أثبتتْ وَجَعا[8]

• • •

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثني يونس بن أبي إسحاق ، قال : قال لنا أدهم

---

(١) وبعده في صفين :

فلا تَرْجُوَنّ ذا أمّةٍ بعدَ مالكٍ ولا جازراً للنشــآتِ عُلَاما

وقل لهم لايرحلوا الأدْمَ بعده ولا يرفعوا نحو الجيـــاد لجاما

(٢) السنة : الوجه . والورع : الجبان . وفي صفين « أبكي » ، في هذا البيت وتاليه .

(٣) الرسل بالكسر : اللبن .

(٤) تزجي : تسوق . والربع ، بضم ففتح : ما ولد من الإبل في الربيع .

(٥) صفين : « وقد كفى منهم من غاب واضطجعا » .

(٦) النكس : المقصر عن النجدة .

(٧) التبل : الثأر والذحل . والطبع : الدنيء الخلق .

(٨) الطربة : المرة من الطرب ؛ وهو هنا الحزن ؛ ويطلق أيضاً على السرور . والخبر والشعر في صفين

ابن محرز الباهلىّ ، ونحن معه بأذْرُح[1] : هل رأى أحدٌ منكم شِمرَ بن ذى الجوشَن ؟ فقال عبد الله بن كُبار النهدىّ وسعيد بن حازم السَلوِىّ[2] : نحن رأيناه ، قال : فهل رأيتما ضربةً بوجهه ؟ قالا : نعم ، قال : أنا والله ضربته تلك الضربةَ بصِفِّين[3] .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : قد كان خرج أدهم بن محرِز من أصحاب معاوية إلى شِمرِ بن ذِى الجوشَن فى هذا اليوم ، فاختلفا ضربتَيْن ، فضربه أدهم على جبينه ، فأسرع فيه السيفُ حتى خالط العظم ، وضربه شِمر ، فلم يصنع شيئا ، فرجع إلى عسكره ، فشرب ماء وأخذ رُمحا ، ثم أقبل وهو يقول :

إنّى زعيمٌ لأخى باهِـــلَهْ ... بطعنةٍ إن لم أمتْ عاجلَهْ[4]

وضربةٍ تحت الوَغَى فاصِلَهْ[5] ... شبيهةٍ بالقتـــلِ أو قاتِلَهْ

ثم حمل على أدهم وهو يعرِف وجهه ـ وأدهم ثابت له لم ينصرف ـ فطعنه ، فوقع عن فرسه ، وحال أصحابُه دونه ، فانصرف شِمر وقال : هذه بتلك[6] .

قال نصر : وخرج سُويد بن قيس بن يزيد الأرحَبىّ من عسكر معاوية يسأل المبارزة ، فخرج إليه من عسكر العراق أبو العمرَّطة قيس بن عمرو بن عمير بن يزيد ؛ وهو ابن عمّ سويد ، وكان كلٌّ منهما لا يعرف صاحبَه ، فلما تقاربا تعارفا ، وتواقفا وتساءلا ؛ ودعا كلٌّ واحد منهما صاحبَه إلى دينه[7] ؛ فقال أبو العمرَّطة : أمّا أنا فوالله الذى لا إله إلا هو ؛ لئن استطعت لأضربنّ بسيفى هذه القبة البيضاء ـ يعنى القبّة التى كان فيها معاوية ـ ثم انصرف كلّ واحد منهما إلى أصحابه[8] .

---

(١) أذرح : بلد فى أطراف الشام

(٢) صفين : « السلولى » .

(٣) صفين ٣٠٣ .

(٤) الطبرى : « إن لم أصب »

(٥) الطبرى : « أو ضربة تحت القنا والوغى »

(٦) صفين ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، الطبرى ٦ : ٢٨

(٧) صفين : « إلى ما هو عليه » .

(٨) صفين ٣٠٤

قال نصر : ثم خرج رجل من عسكر الشام من أزد شنوءة ، يسأل المبارزة ، فخرج إليه رجل من أهل العراق ، فقتله الأزدىّ ، فخرج إليه الأشتر ؛ فما ألبثه أن قتله ، فقال قائل : كان هذا ريحاً فصارت إعصارا .

قال نصر : وقال رجل من أصحاب علىّ عليه السلام : أما والله لأحلنّ على معاوية حتى أقتله ، فركب فرساً ، ثم ضربه حتى قام على سنابكه ؛ ثم دفعه فلم ينهنهه شىء عن الوقوف على رأس معاوية ، فهرب معاوية ، ودخل خباءه ، فنزل الرجلُ عن فرسه ودخل عليه ، فخرج معاوية مِنْ جانب الخباء الآخر ، فخرج الرجلُ فى أثره ، فاستصرخ معاوية بالناس ، فأحاطوا به وحالوا بينهما ؛ فقال معاوية : ويحكم ! إنّ السيوف لم يؤذَنْ لها فى هذا ، ولولا ذلك لم يصِلْ إليكم ، فعليكم بالحجارة ، فرضخوه بالحجارة حتى همد . فعاد معاوية إلى مجلسه .

قال نصر : وحمل رجلٌ من أصحاب علىّ عليه السلام يدعى أبا أيوب ـ وليس بأبى أيوب الأنصارى ـ على صفّ أهل الشام ، ثم رجع فوافق رجلاً من أهل الشام صادرا ، قد حمل على صفّ أهل العراق ، ثم رجع فاختلفا ضربتين ، فنفحه أبو أيوب بالسيف ، فأبانَ عنقه ، فثبت رأسُه على جسده كما هو ؛ وكذّب الناس أن يكون هو ضربه ، فأرابهم ذلك ؛ حتى إذا أدخلته فرسه فى صفّ أهل الشام نَدَر رأسه ، ووقع ميتا ، فقال علىّ عليه السلام : والله لأنا من ثبات رأس الرجل أشدُّ تعجبا من الضربة ؛ وإن كان إليها ينتهى وصفُ الواصفين[1] .

وجاء أبو أيوب فوقف بين يدى علىّ عليه السلام ، فقال له : أنت والله كما قال الشاعر :

وَعَلَّمَنا الضربَ آباؤنا ... ونحن نعلِّم أيضا بَنِينا

قال نصر : فلما انقضى هذا اليوم بما فيه ، أصبحوا فى اليوم الثامن من صفّين[2] ، والفيلقان متقابلان ؛ فخرج رجلٌ من أهل الشام فسأل المبارزة ، فخرج إليه رجل من أهل العراق ،

(١) ج : « الواصف » ، وصفين : « وصف الضارب » .
(٢) كذا فى ا ، ج ، وفى ب : « صفر » .

فاقتتلا بين الصفّين قتالا شديدا . ثم إن العراقيّ اعتنقه فوقعا جميعا ، وغار الفرسان . ثم إن العراقيّ قهره ، فجلس على صدره ، وكشف المِغفر عنه ؛ يريد ذبحه ؛ فإذا هو أخوه لأبيه وأمّه ، فصاح به أصحاب عليّ عليه السلام : ويحك أجهِزْ عليه ! قال : إنه أخي ، قالوا : فاتركه ، قال : لا والله حتى يأذن أمير المؤمنين ؛ فأُخبِرَ عليّ عليه السلام بذلك ، فأرسل إليه أن دَعْه ، فتركه ، فقام فعاد إلى صفّ معاوية[1] .

* * *

قال نصر : وحدّثنا محمد بن عبيد الله ، عن الجرجانيّ ، قال : كان فارسَ معاوية الذى يُعِدّه لكلّ مبارز ولكلّ عظيم ، حُرَيث مولاه ، وكان يلبَس سلاح معاوية متشبّها به فإذا قاتل قال الناس : ذاك معاوية . وإنّ معاوية دعاه ، فقال له : ياحُرَيث ، اتقِ عليّا وضَعْ رمحك حيث شئت . فأتاه عمرو بن العاص ، فقال : ياحريث ، إنك والله لو كنتَ قرشيا لأحبّ لك معاوية أن تقتلَ عليا ، ولكن كرِه أن يكون لك حظُّها ؛ فإن رأيتَ فرصة فاقتحِمْ . قال : وخرج عليّ عليه السلام في هذا اليوم أمام الخيل ، فحمل عليه حُرَيث[2] .

* * *

قال نصر : فحدّثني عمرو بن شَمِر ، عن جابر ، قال : برز حُرَيث مولى معاوية هذا اليوم ؛ وكان شديداً أيِّدا[3] ذا بأس لا يرام ؛ فصاح : ياعليّ ، هل لك في المبارزة ؟ فأقدِم أبا حسن إن شئت ، فأقبل عليٌّ عليه السلام ، وهو يقول :

أنا عليٌّ وابنُ عبد المطّلِبْ نحنُ لعمرُ الله أوْلَى بالكُتُبْ

---

(١) صفين ٣٠٧ ، ٣٠٨ .
(٢) صفين ٣٠٨ ، ٣٠٩ .
(٣) ساقطة من ا ، ب .

مِنّا النبيُّ المصطفى غيرَ كَذِبْ   أهلُ اللواء والمقام والحُجُبْ

• نحن نصرناه على كلّ العَرب[1] •

ثم خالطه فما أمهله أن ضربه ضربة واحدة ، فقطعه نصفين[2].

• • •

قال نصر : فحدثنا محمد بن عبيد الله ، قال : حدثنى الجرجانىّ ، قال : جزع معاوية على حُريث جزَعاً شديدا ، وعاتب عمرا فى إغرائه إياه بعلىّ عليه السلام ، وقال فى ذلك شعرا :

حُرَيْثُ ألم تعلمْ وجهلُك ضائرٌ   بأنّ عليًّا للفوارس قاهرُ

وأنّ عليا لم يبارزه فارسٌ   من الناس إلا أقصدَتْه الأظافرُ

أمرتُك أمراً حازما فعصيتَنى   فجَدُّك إذ لم تقبل النُّصْحَ عاثرُ

ودَلّاك عمرو والحوادثُ جَمَّة   غُروراً، وما جرت عليك المقادرُ

وظنّ حريثٌ أن عمرا نصيحُه   وقد يُهلِكُ الإنسانَ من لا يحاذر[3]

قال نصر : فلما قتل حُريث برز عمرو بن الحصين السَّكْسَكى ، فنادى : يا أبا حسن ، هَلُمَّ إلى المبارزة ، فأومأ عليه السلام إلى سعيد بن قيس الهَمْدانىّ ، فبارزه فضربه بالسيف فقتله[4].

---

(١) بعده فى صفين :

يأيها العبدُ الغريرُ المنتدِبْ   اثبتْ لنا يأيها الكلبُ الكَلِبْ

(٢) صفين ٣٠٩

(٣) بعده فى صفين ٣١٠ :

أيركبُ عمرٌو رأسَهُ صوبَ سيفهِ   ويَصْلِى حُرَيْثًا ؟ إنه لَقُراقِرُ

والقراقر : الأحمق .

(٤) صفين ٣٠٩ ، ٣١٠ .

وقال نصر : وكان لهمْدَان بلاء عظيم فى نصرة علىّ عليه السلام فى صِفّين ، ومن الشعر الذى لا يشكّ أن قائله علىّ عليه السلام لكثرة الرواة له :

دعوتُ فلبّانى من القوم عصبةٌ ... فوارسُ من هَمْدان غيرُ لئام(١)

فوارسُ من هَمْدان ليسوا بعُزّلٍ ... غَداة الوَغَى من شاكرٍ وشِبام(٢)

بكلّ رُدينىٍّ وعَضْبٍ تخاله ... إذا اختلف الأقوام شُعْلَ ضِرام

لهَمْدان أخلاقٌ كرام تزينهم ... وبأس إذا لاقَوْا وحَدٌّ خصامِ(٣)

وجِدٌّ وصدقٌ فى الحروب ونجدةٌ ... وقول إذا قالوا بغير أثامِ

متى تأتهم فى دارهم تستضيفهم ... تَبِتْ ناعماً فى خِدْمةٍ وطعامِ

جَزَى الله هَمْدان الجنانَ فإنها ... سِمام العِدَا فى كلّ يوم زِحامِ

فلو كنتُ بوّاباً على باب جنّةٍ ... لقلتُ لهَمْدان ادخلوا بسلام

• • •

قال نصر : فحدثنى عمرو بن شمر ، قال : ثم قام علىّ عليه السلام بين الصّفين ، ونادى : يامعاوية ، يكررها ؛ فقال معاوية : سَلُوه ماشأنه ؟ قال : أحِبّ أن يظهر لى فأكلّمه كلمة واحدة . فبرز معاوية ومعه عمرو بن العاص ، فلما قارباه ، لم يلتفت إلى عمرو ، وقال لمعاوية : ويحك ! علامَ يقتتل(٤) الناس بينى وبينك ، ويضرب بعضهم بعضا ! ابرز إلىّ ، فأيّنا قتل صاحبَه فالأمر له . فالتفت معاوية إلى عمرو ، فقال : ماترى ياأبا عبد الله ؟ قال : قد أنصفك الرجل ، واعلم أنك إن نكلت عنه لم يزل سُبّةً عليك وعلى عَقِبك مابقىَ على ظهر الأرض عربىّ . فقال معاوية : ياابنَ العاص ؛ ليس مثلى يُخْدَعُ عن نفسه ، والله مابارز ابنَ أبى طالب شجاع قطّ إلا وسقى الأرض من دمه ! ثم انصرف معاوية راجعا حتى انتهى إلى

(١) صفين ٣٠١ .
(٢) شاكر وشبام : بطنان من همدان .
(٣) صفين : « أخلاق ودين يزينهم » ، والحد : الحدة .
(٤) ب : « يقتل » .

آخر الصفوف وعمرو معه ، فلما رأى علىّ عليه السلام ذلك ضحك ، وعاد إلى موقفه.

قال نصر : وفى حديث الجرجانى أنّ معاوية قال لعمرو : ويحك ما أحمقك أتدعونى إلى مبارزته ، ودونى عكّ وجُذام والأشعرون [1] !

* * *

قال نصر : قال : وحقدها معاوية على عَمْرو باطنا ، وقال له ظاهرا : ما أظنُّك قلت مافلته يا أبا عبد الله إلا مازحا ! فلما جلس معاوية مجلسه ، أقبل عمرو يمشى حتى جلس إلى جانبه ، فقال معاوية :

يا عمرُو إنك قد قَشَرْتَ لِىَ العَصَا ... برضاك لى وَسْطَ العجاج برازِى

يا عمرو إنك قد أشرتَ بظنّة ... حَسْبُ المبارز خطفة من بارى [2]

ولقد ظننتُك قلتَ مزحةَ مازحٍ [3] ... والهزل يحمله مقالُ الهازِى

فإذا الذى منّتْكَ نفسُك خاليًا ... قتلى ، جزاك بما نويت الجازِى

ولقد كشفتَ قناعها مذمومةً ... ولقد لبستَ بها ثياب الخازِى

فقال عمرو : أيها الرجل ، أتجبن عن خصمك ، وتتّهم نصيحك ! وقال مجيبا له :

معاوىَ إنْ نَكَلْتَ عن البِرَازِ ... وخفتَ فإنّها أمّ المخازِى [4]

معاوىَ ما اجترمتُ إليك ذنبًا ... ولا أنا فى الذى حدّثتُ خازِى [5]

---

(١) صفين ٣١١ ، ٣١٢

(٢) فى صفين ٣١٣ :

يا عمرو إنك قد أشرتَ بظنّةٍ ... إنّ المبارزَ كالجدىّ الثّارى

ما للملوكِ وللبرازِ وإنّما ... حَتْفُ المبارزِ خطفةُ البارِى !

(٣) صفين :

* ولقد أعدتَ فقلتَ مزحةَ مازحٍ *

(٤) صفين :

* لكَ الوَيلاتُ فانظرْ فى المخازِى *

(٥) صفين « فى الذى حدثت بخازى » ، بتخفيف الدال فى « حدثت »

وما ذنبي بأنْ نادَى عَليٌّ وكَبْشُ القَوْمِ يُدْعَى للبرازِ !
ولو بارزْتَه بارزتَ ليثاً حديدَ النّابِ يخطف كلَّ بازِي
وتَزْعُمُ أنَّنِي أضمرتُ غِشّاً جَزاني بالّذي أضمرْتُ جازِي

• • •

وروى ابن قتيبة في كتابه المسمى " عيون الأخبار "[1] قال : قال أبو الأغرّ التميميّ : بينا أنا واقف بصفّين ، مَرّ بي العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، مكفّرا بالسّلاح ، وعيناه تَبِصّان من تحت المِغفر ، كأنهما عينا أرقم ، وبيده صفيحة يمانية يقلّبها ، وهو على فرس له صَعْب ؛ فبينا هو يمتّه[2] ويليّن من عريكته ؛ هتف به هاتف من أهل الشام ؛ يعرف بعرار بن أدهم : ياعباس ، هلمّ إلى البراز ! قال العباس : فالنزول إذاً فإنه إياسٌ من القفول ؛ فنزل الشاميّ ، وهو يقول :

إن تَركبوا فرُكوبُ الخيلِ عادتُنا أو تنزلون فإنّا مَعْشَرٌ نُزُلُ[3]

وثنى العباس رجله ، وهو يقول :

ويصدّ عنك مَخِيلَةَ الرّجلِ الـــعرّيضِ موضحةٌ عن العظمِ
بحُسامِ سيفك أو لسانِك ، والـــكَلِمُ الأصيلُ كأرْغَبِ الكَلْمِ

ثم عصّب فَضَلاتِ درعه في حُجْزَته[4] ، ودفع فرسه[5] إلى غلام له أسود ؛ يقال له أسلم ،

---

(١) عيون الأخبار ، بروايته عن أبي سوقة التميمي ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي الأغر .
(٢) المَتّ : الضرب الخفيف ، وفي عيون الأخبار : « يمسه » .
(٣) لأعشى قيس ؛ ديوانه ٨ ، والرواية هناك :

« قالوا الركوبُ فقلنا تلك عادتُنا »

(٤) الحجزة : معقد الإزار .
(٥) عيون الأخبار : « قوسه » .

كأنى والله أنظر إلى فلافل شعره ، ثم دلَف كلّ واحد منهما إلى صاحبه ، فذكرت قول أبى ذؤيب :

فتنازلا وتواقفت خيلاهما ... وكلاهما بطل اللقاء مُخدَّع (1)

وكفّ الناس أعنّة خيولهم ينظرون ما يكون من الرجلين ؛ فتكافحا بسيفيهما مليًّا من نهارهما ؛ لا يصل واحدٌ منهما إلى صاحبه لكمال لأمته ؛ إلى أن لحظ العباس وَهْنًا فى درع الشامىّ ؛ فأهوى إليه بيده ، فهتكه إلى ثُنْدُوَته (2) ، ثم عاد لمجاولته ، وقد أصحر له (3) مفتّق الدرع ، فضربه العباس ضَرْبَةً انتظم بها جوانحَ صدره ، وخرّ الشامىّ لوجهه ؛ وكبّر الناسُ تكبيرة ارتجّت لها الأرض من تحتهم ، وسما (4) العباس فى الناس ؛ فإذا قائل يقول : من ورائى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ * وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ (5) ، فالتفتُّ فإذا أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال لى : يا أبا الأغرّ ، مَن المنازل لعدوّنا ؟ قلت : هذا ابن أخيكم ، هذا العباس بن ربيعة ، فقال : وإنه لهو ! ياعباس ألم أنهك ، وابن عباس ، أن تُخِلّا بمراكزكما ؛ وأن تباشرا حربا ! قال : إنّ ذلك كان ؛ قال : فما عدا مما بدا ! قال : يا أمير المؤمنين ، أفأُدْعَى إلى البراز فلا أجيب ! قال : نعم طاعة إمامك أولى من إجابة عدوّك ؛ ثم تغيّظ واستطار حتى قلت : الساعة الساعة . ثم سكن وتطامن ؛ ورفع يديه مبتهلا ، فقال : اللهمّ اشكر للعباس مقامه ، واغفر ذنبه ؛ إنى قد غفرتُ له ، فاغفر له . قال : ولَهِف معاوية على عرار ، وقال : متى ينطلع فحل لمثله أيُطَلّ دمه ! لاها الله إذاً ! ألا رجلٌ يشرى نفسه لله ؛ يطلب بدم عرار ! فانتدب له رجلان من لخم

(1) ديوان الهذليين 1 : 18 ، ومخدع : مجرب ؛ أى قد خدع مرة بعد أخرى حتى فهم وحذر .
(2) الثندوة للرجل : مثل الثدى للمرأة .
(3) أصحر له : برز له فى الفضاء ؛ وأصله الخروج إلى الصحراء .
(4) العيون : « قام » .   (5) سورة التوبة 14 ، 15

فقال لهما : اذهبا، فأيكما قتل العباس برازا فله كذا ، فأتياه ، فدعواه البراز ، فقال : إن لي سيدا أريد أن أؤامره . فأتى عليا عليه السلام ، فأخبره الخبر ، فقال علي عليه السلام ، والله لودّ معاوية أنه ما بقي من بني هاشم نافخ ضرمة إلا طُعِن في بطنه ، إطفاء لنور الله : ﴿ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾[1] ؛ أما والله ليملكنهم منا رجال ورجال يسومونهم الخسف ؛ حتى يحتفروا الآبار ؛ ويتكففوا الناس ؛ ويتوكلوا على المساحي ؛ ثم قال : يا عباس ؛ ناقلني سلاحك بسلاحي ، فناقله ، ووثب على فرس العباس ، وقصد اللخميين ، فما شكا أنه هو ، فقالا : أذن لك صاحبك ، فحرج أن يقول : نعم ، فقال : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾[2] ، فبرز إليه أحدهما ؛ فكأنما اختطفه ، ثم برز له الآخر فألحقه بالأول ، ثم أقبل وهو يقول : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾[3] ثم قال : يا عباس ، خذ سلاحك وهات سلاحي ، فإن عاد لك أحد فعد إلي .

قال : فنُمِي الخبرُ إلى معاوية ؛ فقال : قبح الله اللجاج إنه لقعود ما ركبته قط إلا خذلت . فقال عمرو بن العاص : المخذول والله اللخميان لا أنت ! فقال : اسكت أيها الرجل ؛ وليست هذه من ساعاتك ، قال : وإن لم يكن فرحم الله اللخميين وما أراه يفعل ! قال : فإن ذاك والله أخسرُ لصفقتك ، وأضيق لحجرتك .

قال : قد علمت ذاك ؛ ولولا مصر لركبتُ المنجاة منها ، قال : هي أعمتك ، ولولاها ألفيت بصيرا[4] .

* * *

---

(١) سورة التوبة ٣٢
(٢) سورة الحج ٣٩
(٣) سورة البقرة ١٩٤
(٤) عيون الأخبار ١ : ١٧٩ — ١٨١

قال نصر بن مزاحم : وحدثنا عمرو ، قال : حدثني فضيل بن خَدِيج ، قال : خرج رجلٌ من أهل الشام يدعو إلى المبارزة ، فخرج إليه عبد الرحمن بن محرز الكندىّ [ثم الطُّمَحِىّ] [١] ، فتجاولا ساعة . ثم إنّ عبد الرحمن حَمَل على الشامىّ ، فطعنه في ثُغْرَةِ [٢] نحره فصرَعه ؛ ثم نزل إليه فسلبه دِرْعه وسلاحه ؛ فإذا هو عبدٌ أسود ؛ فقال : إنا لله ! أخطرت نفسى بعبد أسود ! قال : وخرج رَجُلٌ من عَكّ ، فسأل البراز ، فخرج إليه قيس بن فهران [٣] الكندىّ ، فلم يلبثه أن طعنه فقتله ، وقال :

لقد علمتْ عَكٌّ بصِفّين أننا ... إذا ما تلاقَى الخيلُ نطعنُها شَزْرَا [٤]

ونحمــــلُ راياتِ القتال بحقِّها ... فنُوردها بيضاً ونُصْدِرُها حُمْرَا

قال : وحمل عبدالله بن الطفيل البكائىّ على صفوف أهل الشام ، فلما انصرف حَمَل عليه رجل من بني تميم يقال له قيس بن فَهْد الحنظلىّ اليَربوعىّ [٥] ، فوضع الرمحَ بين كتفَىْ عبدالله ، فاعترضه يزيد بن معاوية البكائىّ ، ابن عم عبدالله بن الطفيل ، فوضع الرمحَ بين كتفَى التميمىّ ، وقال : والله لئن طعنته لأطعننّك ، فقال : عليك عهدُ الله لئن رفعتُ السنان عن ظهر صاحبك لترفعنّه عن ظهرى ! قال : نعم ، لك العهد والميثاق بذلك . فرفع السنان عن ظَهْرِ عبدالله ، فرفع يزيد السنان عن التميمىّ ، فوقف التميمى ، وقال ليزيد : ممن أنت ؟ قال : من بني عامر ، قال : جعلني الله فداكم ! أينما لقيناكم كراما . أما والله إنى لآخرُ أحد عشر رجلا من بنى تميم قتلتموهم اليوم [٦] .

قال نصر : فبعد ذلك بدهرٍ عتب يزيد على عبدالله بن الطفيل ، فأذكره ما صنع معه يوم صفين ، فقال :

---

(١) تكملة من صفين .

(٢) الطبرى : « ثغرة نحره » ، وهما بمعنى .

(٣) فى الطبرى : « ابن فهد » .

(٤) صفين ٣٠٤ ، الطبرى ٥ : ٣٠

(٥) صفين : « ابن فهد » ، والطبرى : « ابن قرة » .

(٦) تاريخ الطبرى ٥ : ٢٩

ألم ترني حاميتُ عنكَ مُناصحاً ... بصفّين إذ خلّاكَ كلُّ حميمِ
ونهنهتُ عنكَ الحنظليّ وقد أتى ... على سابحٍ ذى مَيْعَةٍ وهزيمِ (١)

قال نصر: وخرج ابن مقيّدة الحمار الأسدى — وكان ذا بأس وشجاعة، وهو من فرسان الشام — فطلب البراز، فقام المقطع العامرىّ، وكان شيخاً كبيراً، فقال على عليه السلام له: اقعد، فقال: ياأمير المؤمنين لاتردّنى، إمّا أن تقتلنى فأتعجلَ الجنة وأستريح من الحياة الدنيا فى الكِبَر والهرم، أو أقتله فأريحك منه.

وقال له عليه السلام: مااسمك؟ فقال: المقطّع، قال: مامعنى ذلك؟ قال: كنت أدعى هشيما، فأصابتنى جراحة منكرة، فدعيت المقطع منها؛ فقال له عليه السلام: اخرج إليه، وأقدم عليه؛ اللهم انصر المقطّع على ابن مقيدة الحمار؛ فحمل على ابن مقيدة الحمار، فأدهشه لشدّة الحملة، فهرب وهو يتبعه، حتى مرّ بمضرب (٢) معاوية حيث يراه والمقطّع على أثره؛ فجاوزا معاوية بكثير؛ فلما رجع المقطّع ورجع ابن مقيدة الحمار، ناداه معاوية: لقد تمحّس (٣) بك العراقىّ، قال: أما إنه قد فعل أيها الأمير؛ ثم عاد المقطع، فوقف فى موقفه.

قال نصر: فلما كان عامُ الجماعة، وبايع الناس معاوية، سأل عن المقطع العامرىّ؛ حتى أدخل عليه؛ وهو شيخ كبير، فلما رآه قال: آه؛ لولا أنك على مثل هذه الحال لما أفلتّ منى؛ قال: نشدتك الله إلّا قتلتنى وأرحتنى من بؤس الحياة؛ وأدنيتنى إلى لقاء الله، قال: إنى لا أقتلك؛ وإنّ بى إليك لحاجة؛ قال: ماهى؟ قال: أحبّ أن تواخينى، قال: إنّا وإياكم، افترقنا فى الله، فلا نجتمع حتى يحكُمَ الله بيننا فى الآخرة.

---

(١) ميعة الفرس: نشاطه؛ يقال: «الفرس فى ميعة جريه». والهزيم هنا: صوت جرى الفرس.
(٢) المضرب: الفسطاط العظيم.
(٣) تمحس: تجلى.

قال : فزوِّجنى ابنتك،قال : قد منعتُك ماهو أهون علىّ من ذلك ، قال : فاقبلْ مِنّى صلة ، قال : لا حاجة لى فيما قِبَلك .

قال : فخرج من عنده ولم يقبل منه شيئا [1] .

قال نصر : ثم التقى الناس،فاقتتلوا قتالا شديدا، وحاربت طَيِّئٌ مع أمير المؤمنين عليه السلام حربا عظيما ، وتداعَتْ وارتجزت، فقتل منها أبطال كثيرون، وفقئت عينُ بشر بن العوس الطائىّ ـ وكان من رجال طيئٍ وفرسانها ـ فكان يذكر بعد ذلك أيام صِفّين ، فيقول : وددت أنّى كنت قُتِلت يومئذ ، ووددت أن عينى هذه الصحيحة فقئت أيضا ، وقال :

ألا ليْتَ عَيْنِى هَذِهِ مِثلُ هذِهِ ... ولم أمشِ بَيْنَ النـاسِ إلا بقائدِ
ويالَيتَ رِجْلِى ثمّ طَنَّتْ بنصفِها [2] ... ويالَيتَ كَفّى ثمّ طاحتْ بساعِدِى
وياليتنِي لم أبقَ بعد مطرِّفٍ ... وسعدٍ وبعد المستنيرِ بنِ خالدِ
فوارسُ لم تَغْذُ الحواضنُ مثلَهمْ ... إذا هى أبدت من خِدَام الخرائد [3]

● ● ●

قال نصر : وأبلتْ محارب يومئذ مع أمير المؤمنين عليه السلام بلاء حسناً،وكان عنتر ابن عبيد بن خالد بن المحاربىّ أشجعَ الناس يومئذ ، فلما رأى أصحابَه متفرقين ، ناداهم : يامعشرَ قيس ، أطاعة الشيطان أبرّ عندكم من طاعة الرحمن ! ألا إنّ الفرار فيه معصية الله وسخطه ، وإن الصبر فيه طاعة الله ورضوانه،أفتختارون سخط الله على رضوانه،ومعصيته على طاعته ! ألا إنما الراحةُ بعد الموت لمن مات محتسباً لنفسه ، ثم يرتجز فيقول :

لا وَأَلَتْ نفسُ امرئٍ ولّى الدُّبُرْ ... أنا الذى لا أنثنِي ولا أفِرّْ

---

(١) صفين ٣١٥ ـ ٣١٧
(٢) طنت : قطعت وسقطت .
(٣) الخدام : السيقان ؛ واحده خدمة ، والحواضن : الأمهات . والشعر والخبر فى صفين ٣١٧ .

* وَلَا يُرَى مع المازيل النُّذُرْ *

وقاتل حتى ارتُثّ .

قال نصر : وقاتلت النَّخَع مع علىّ عليه السلام ذلك اليوم قتالاً شديداً ، وقطعت رجلُ علقمة بن قيس النَّخَعىّ ، وقتل أخوه أبىّ بن قيس ، فكان علقمة يقول بعد: ما أحِبّ أن رجلى أصحّ ما كانت؛ لما أرجو بها من حسن الثواب . وكان يقول : لقد كنتُ أحِبّ أن أبصر أخى فى نومى ؛ فرأيته ، فقلت له : يا أخى ، ما الذى قدِمتَ عليه ؟ فقال لى: التقينا نحن وأهل الشام بين يدى الله سبحانه ، فاحتججنا عنده ، فحججناهم . فما سررت بشىء منذ عقَلت سرورى بتلك الرؤيا[1] .

* * *

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن سويد بن حبة البصرى[2] ، عن الحضين بن المنذر الرَّقاشىّ ، قال : إنّ ناسا أتوا عليا عليه السلام قبل الوقعة فى هذا اليوم ؛ فقالوا له : إنا لا نرى خالد بن المعمر السَّدوسىّ إلا قد كاتب معاوية ، وقد خشينا أنْ يلتحق به وبمايعه ؛ فبعث إليه علىّ عليه السلام وإلى رجال من أشراف ربيعة ؛ فجمعهم ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : يامعشرَ ربيعة ، أنتم أنصارى ومجيبو دعوتى ؛ ومِنْ أوثَق أحياء العرب فى نفسى ؛ وقد بلغنى أنّ معاويةَ قد كاتب صاحبَكم هذا ؛ وهو خالد بن المعمّر ، وقد أتيتُ به وجمعتكم لأشهدَكم عليه ، وتسمعُوا منّى ومنه .

ثم أقبل عليه فقال : ياخالد بن المعمّر ، إن كان مابلغنى عنك حقًّا ؛ فإنى أشهدُ مَنْ حضَرَنى من المسلمين أنّك آمن ؛ حتى تلحق بالعراق ، أو بالحجاز ، أو بأرض لاسلطان لمعاوية فيها ، وإن كنتَ مكذوبا عليك ، فأبرِ صدورَنا بأيمانٍ نطمئنّ إليها ؛ فحلف له

---

(١) صفين ٣٢٧ ، الطبرى ٦ : ٢٢

(٢) صفين « النصرى » .

خالد بالله ما فعل ، وقال رجال منّا كثير : والله ياأمير المؤمنين لو نعلم أنّه فعل لقتلناه .

وقال شقيق بن ثور [السدوسيّ]: ما وفق الله خالد بن المعمّر حين ينصر معاوية وأهلَ الشام على عليّ وأهل العراق وربيعة . فقال له زياد بن حَصَفة : ياأمير المؤمنين، استوثقْ من ابن المعمّر بالأيمان ، لا يغدِرْ بك ! فاستوثق منه . ثم انصرفوا .

فلما تصافّ الناس فى هذا اليوم ، وحمل بعضُهم على بعض ، تضعضعت ميمنةُ أهلِ العراق ، فجاءنا علىّ عليه السلام ومعه بنُوه ، حتى انتهى إلينا ، فنادى بصوت عال جهير : لمن هذه الرايات ؟ فقلنا : رايات ربيعة، فقال : بل هى راياتُ الله عصم الله أهلها، وصبّرهم وثبّت أقدامهم ؛ ثم قال لى وأنا حامل رايةَ ربيعة يومئذ : يافتى ، ألا تُدنِى رايتك هذه ذراعًا ؟ فقلت : بلى ، والله وعشرة أذرع ، ثم ملت بها هكذا ، فأدنيتُها ، فقال لى: حسبك مكانك[1] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو ، قال : حدثنى يزيد بن أبى الصلت التيمىّ ، قال : سمعت أشياخَ الحىّ من بنى تيم بن ثعلبة يقولون : كانت راية ربيعة كلّها : كوفيتها وبصريتها ، مع خالد بن المعمّر السدوسىّ من ربيعة البصرة ، ثم نافسه فى الراية شقيق بن ثور؛ من بكر ابن وائل من أهل الكوفة،فاصطلحا على أن يولّيا الراية الحُصَين بن المنذر الرقاشىّ، وهو من أهل البصرة أيضاً ، وقالوا : هذا فتى له حَسَبٌ ، نُعطيه الراية إلى أن نرى رأينا؛ وكان الحُصَين يومئذ شابًا حَدَث السنّ .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، قال : أقبل الحصَين بن المنذر يومئذ وهو غلام يزحف براية ربيعة ، وكانت حمراء ، فأعجب عليا عليه السلام زحفه وثباته ، فقال :

---

(١) صفين ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، وتاريخ الطبرى ٥ : ٣٢ .

لِمَنْ رايةٌ حمراءُ يخفقُ ظِلُّها … إذا قيلَ قدِّمها حُضَيْنُ تقدَّما

ويدنُو بها في الصَّفِّ حتى يُزيرَها(1) … حِمامَ المنايا تقطرُ الموتَ والدَّما(2)

تراهُ إذا ما كان يومُ عظيمةٍ … أبَى فيه إلا عزَّةً وتكرُّما

جزَى اللهُ قوماً صابرُوا في لقائِهمْ … لدَى الناسِ حرًّا ما أعفَّ وأكرما!

وأحزمَ صبْرًا يومَ يُدْعى إلى الوغَى … إذا كان أصواتُ الكماةِ تغمغُما

ربيعةَ أعنِي، إنهم أهلُ نجدةٍ … وبأسٍ إذا لاقَوْا خميساً عرمرَما(3)

وقد صبرتْ عكٌّ ولخمٌ وحِمْيَرٌ … لمذحِجَ حتَّى لم يفارقْ دمٌ دماً

ونادت جُذامٌ: يالَ مذحِجَ ويحكم(4)! … جزَى اللهُ شرًّا أيَّنا كانَ أظلما

أما تتقون اللهَ في حُرُماتِكمْ … وما قرَّبَ الرحمنُ منها(5) وعظَّما!

أذقْنا ابنَ حربٍ طعنَنا وضِرابَنا … بأسيافِنا حتَّى تولَّى وأحجَما

وفرَّ ينادِي الزِّبرِقانَ وظالماً … ونادَى كَلاعاً والكُرَيبَ وأنعما

وعمرًا وسُفيانًا وجَهْماً ومالكاً … وحَوْشَبَ والغاوِي شُرَيحاً وأظلما

وكُرزَ بنَ نبهانٍ وعمرَو بنَ جحدرٍ … وصبَّاحاً القينيَّ يدعو وأسلما(6)

قلت: هكذا روى نصر بن مزاحم، وسائر الرواة رَوَوْا له عليه السلام الأبيات الستة الأولى، ورووا باقي الأبيات، من قوله: «وقد صبرتْ عكٌّ» للحضين بن المنذر صاحب الراية(7).

قال نصر: وأقبل ذو الكلاع في حمير ومن لفَّ لفَّها، ومعهم عبيد الله بن عمر

---

(1) صفين: «حتى يديرها».
(2) الطبري: «حياض المنايا».
(3) الخميس: الجيش.
(4) صفين: «ويلكم».
(5) ب: «بها».
(6) صفين: «وكرز بن نبهان».
(7) صفين ٢٢٥، ٢٢٦، وتاريخ الطبري ٥: ٣٧، ٣٨.

ابن الخطاب في أربعة آلاف من قُرّاء أهل الشام، وذو الكَلاع في حِمْيَر في الميمنة، وعبيد الله في القرّاء في الميسرة، فحملوا على ربيعة ـ وهم في مَيْسرة أهل العراق، وفيهم عبيد الله بن العباس ـ حملة شديدة، فتضعضعت رايات ربيعة.

ثم إنّ أهل الشام انصرفوا فلم يمكثوا[1] إلا قليلا؛ حتى كرّوا ثانية وعبيد الله بن عمر في أوائلهم؛ يقول: يا أهل الشام، هذا الحيّ من العراق قتلة عثمان بن عفان وأنصار عليّ ابن أبي طالب؛ ولئن هزمتم هذه القبيلة أدركتم ثاركم من عثمان، وهلك عليّ وأهل العراق. فشدّوا على الناس شدّة عظيمة، فثبتت لهم ربيعة، وصبرت صبراً حسناً، إلا قليلا من الضعفاء.

فأما أهل الرايات وذوو البصائر منهم والحفاظ، فثبتوا وقاتلوا قتالا شديداً. وأما خالد ابن المعمّر؛ فإنه لما رأى بعض أصحابه قد انصرفوا انصرف معهم، فلما رأى أهل الرايات ثابتين صابرين رجع إليهم وصاح بمن انهزم؛ وأمرهم بالرجوع؛ فكان من يتهمه من قومه، يقول: إنه فرّ، فلما رآنا قد ثبتنا رجع إلينا؛ وقال هو: لما رأيت رجالا منا قد انهزموا، رأيت أن أستقبلهم ثم أردّهم إلى الحرب؛ فجاء بأمر مشتبه[2].

قال نصر: وكان في حملة ربيعة من عَنَزة وحدها أربعة آلاف مُجَفَّف[3].

قلت: لاريب عند علماء السيرة أن خالد بن المعمّر كان له باطن سوء مع معاوية، وأنه انهزم هذا اليوم ليكسر الميسرة على عليّ عليه السلام؛ ذكر ذلك الكلبيّ[4] والواقديّ وغيرهما. ويدلّ على باطنه هذا أنه لما استظهرت ربيعةُ على معاوية وعلى صفوف أهل الشام في اليوم الثاني من هذا أرسل معاوية إلى خالد بن المعمّر: أن كُفَّ عني ولك إمارة خراسان

(١) ج: «لم يلبثوا».
(٢) صفين ٣٢٧، ٣٢٨.
(٣) المجفف: من يلبس التجفاف؛ وهو ما جلل به الفرس من سلاح وآلة تقيه السهام.
(٤) ج: «ابن الكلبي».

ما بقيت . فكفّ عنه ، فرجع بربيعة ، وقد شارفوا أخذه من مضربه ، وسيأتى ذكر ذلك .

* * *

قال نصر : فلما رجع خالد بن المعمّر واستوت صفوف ربيعة كما كانت ، خطبهم فقال :

يا معشرَ ربيعة : إنّ الله تعالى قد أتى بكلِّ رجل منكم من منبِته ومسقط رأسه ، فجمعكم في هذا المكان جمعاً لم تجتمعوا مثله قطّ منذ أفرشكم الله الأرض؛ وإنكم إن تمسكوا أيديكم ، وتنكلوا عن عدوّكم وتحولوا عن مصافّكم ، لا يرضى الربّ فعلكم ولا تعدموا معيِّرا يقول : فضحت ربيعة الذّمار ، وحاموا[1] من القتال ، وأُتيت من قبلهم العرب؛ فإياكم أن يتشاءم بكم اليوم المسلمون . وإنكم إن تمضوا مقدمين وتصبروا محتسبين ؛ فإنّ الإقدام منكم عادة ، والصبر منكم سجيّة ، فاصبروا ونيّتكم صادقة تؤجروا ، فإنّ ثوابَ مَنْ نوى ما عند الله شرفُ الدنيا وكرامة الآخرة ، والله لا يضيع أجر من أحسن عملا .

فقام إليه رجل من ربيعة ، وقال : قد ضاعَ والله أمرُ ربيعة حين جعلتْ أمرَها إليك؛ تأمرنا ألّا نحول ولا نزول ؛ حتى نقتل أنفسنا ، ونسفك دماءنا !

فقام إليه رجال من قومه ، فتناولوه بقسيِّهم ، ولكزوه بأيديهم ؛ وقالوا لخالد بن المعمّر : أخرجوا هذا من بينكم ، فإنّ هذا إن بَقِيَ فيكم ضرّكم ، وإن خرج منكم لم ينقصْكم عدداً ؛ هذا الذى لاينقص العددَ ، ولا يملأُ البلد ترّحك[2] الله من خطيب قوم لقد جنّبك الخير . قبح الله ما جئت به !

---

(١) خاموا : جبنوا .
(٢) صفين : « ترحك » .

قال نصر : واشتدّ القتال بين ربيعة وحمير وعبيدالله بن عمر حتى كثرت القتلى، وجعل عبيـدالله يحمل ويقول : أنا الطيب ابن الطيب ؛ فتقول له ربيعـة : بل أنت الخبيث ابن الطيب .

ثم خرج نحو خمسمائة فارس أو أكثر من أصحاب علىّ عليه السلام على رءوسهم البَيض ؛ وهم غائصون فى الحديد ، لايُرَى منهم إلا الحدَق ؛ وخرج إليهم من أهل الشام نحوهم فى العدّة ، فاقتتلوا بين الصفّين ، والناس وقوف تحت راياتهم ؛ فلم يرجع مِنْ هؤلاء ولا من هؤلاء مخبر ؛ لا عراقىّ ولا شامىّ ، قتلوا جميعا بين الصفين[1] .

•••

قال نصر : وحدثنـا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن تميم ، قال : نادى منادى[2] أهل الشام : ألا إن معنا الطيب ابن الطيب ، عبيد الله بن عمر ، فنادى منادى أهل العراق بل هو الخبيث ابن الطيب ؛ ونادى منادى أهل العراق : ألا إن معنا الطيب ابن الطيب محمد بن أبى بكر ، فنادى منادى أهل الشام : بل الخبيث ابن الطيب .

قال نصر : وكان بصفّين تلّ تلقى عليه جماجمُ الرّجال ، فـكان يدعى تلّ الجماجم، فقال عقْبة بن مسلم الرُّقاشى من أهل الشام :

وَلَمْ أرَ فُرسانًا أشدَّ حفيظة[3] — وأمنعَ مِنّا يومَ تَلِّ الجماجِمِ

غداة غدا أهلُ العراق كأنهم — نعامٌ تلاقَى فى فِجاجِ المَخارِمِ

إذا قلتُ قدولَّوْا تثوب كتيبةٌ[4] — ململَمةٌ فى البيض شُمْطُ المَقادِمِ[5]

وقالوا لنا : هــذا علىٌّ فبايعوا — فقلنا : صه بل بالسيُوفِ الصوارِمِ[6]

---

(١) صفين ٢٢٩ ، ٢٣٠ .

(٢) ساقطة من ب .

(٣) صفين : « أشد بديهة » .

(٤) صفين : « أنابت كتيبة » .

(٥) ململمة : مجتمعة .

(٦) صفين : « فقلنا ألا لا »

وقال شبث بن ربعيّ التميميّ :

وقفنا لهم يوم صفّين بالقنا ... لدن غدوة حتى هوت لغروب

وولّى ابن حرب والرماح تنوشه ... وقد أرضت الأسياف كلّ غضوب

نجالدهم طوراً وطوراً نشلّهم ... على كلّ محبوك السراة شبوب[١]

فلم أر فرساناً أشـــدّ حفيظة ... إذا غشى الآفاق رهج جنوب[٢]

أكرّ وأحمى بالغطاريف والقنا ... وكلّ حديد الشفرتين قضوب[٣]

قال نصر : ثم ذهب هذا اليوم بما فيه ، فأصبحوا فى اليوم التاسع من صفر ، وقد خطب معاوية أهل الشام وحرّضهم ، فقال :

إنّه قد نزل بكم من الأمر ما ترون ، وحضركم ما حضركم ، فإذا نهدتم إليهم إن شاء الله ، فقدّموا الدارع ، وأخّروا الحاسر ، وصفّوا الخيل وأجنبوها ، وكونوا كقبص الشارب ، وأعيرونا جماجمكم ساعة ؛ فإنما هو ظالم أو مظلوم ؛ وقد بلغ الحق مقطعه[٤] .

• • •

قال نصر : وروى الشعبيّ ، قال : قام معاوية فخطب الناس بصفّين فى هـذا اليوم ؛ فقال :

الحمد لله الذى دنا فى علوّه ؛ وعلا فى دنوّه ، وظهر وبطن ؛ وارتفع فوق كلّ ذى

---

(١) نشلهم : نطردهم ؛ وفى صفين : « نصدهم » . والسراة : الظهر . ومحبوك السراة : مدمجها وبعده فى صفين :

بكلّ أسيل كالقراط إذا بدت ... لوائحها بين الكماة ، لعوب

نجالد غسّاناً ونشقى بحربها ... حذام ودرّ العبد غير طلوب

(٢) كذا فى ب ، وفى صفين : « مسح جنوب » ، والرهج : الغبار .

(٣) ب : « عضوب » .

(٤) صفين ٣٣٢ ، ٣٣٣ .

منظر ؛ هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن[1] ، يقضي فيفصل ، ويقدّر فيغفر ، ويفعل مايشاء ؛ إذا أراد أمراً أمضاه ، وإذا عزم على شيء قضاه ؛ لا يؤامر أحداً فيما يملك ؛ ولا يُسْأَلُ عَمّا يفعل وهم يُسْأَلون ؛ والحمدُ لله ربّ العالمين ؛ على ماأحببنا وكرهنا. وقدكان فيما قضاه الله أنْ ساقتنا المقادير إلى هذه البُقْعة من الأرض ، ولفّ بيننا وبين أهل العراق ، فنحن من الله بمنظر ؛ وقد قال الله سبحانه : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَااقْتَتَلُوا وَلَـكِنَّ اللهَ يَفْعَلُ مَايُرِيدُ ﴾[2] .

انظروا ياأهلَ الشام ، إنكم غداً[3] تلقوْن أهلَ العراق ؛ فكونوا على إحدى ثلاث خصال : إمّا أن تكونوا قوماً طلبتم ماعند الله في قتال قوم بَغَوْا عليكم ، فأقبلوا من بلادهم حتى نزلوا في بَيْضتكم ؛ وإمّا أن تكونوا قوماً تطلبون بدم خليفتكم وصهر نبيكم ؛ وإمّا أن تكونوا قوما تذبّون عن نسائكم وأبنائكم . فعليكم بتقوى الله والصبر الجميل ؛ أسأل الله لنا ولكم النصر ، وأنْ يفتح بيننا وبين قومنا بالحقّ ؛ وهو خير الفاتحين .

فقام ذو الكَلاع ، فقال :

يامعاوية ، إنّا نحنُ الصُّبُرُ الكِرام ، لا نَنْثَني عِنْدَ الخِصام ، بنو الملوكِ العظام ، ذوي النُّهى والأحلام ، لا يقربون الآثام .

فقال معاوية : صدقت[4] .

***

(١) صفين : « وارتفع فوق كل منظر أولا وآخرا ، وظاهرا وباطنا » .

(٢) سورة البقرة ٢٥٣

(٣) صفين : « إنما تلقون » .

(٤) صفين ٢٢٣ ، ٢٢٤

قال نصر : وكانت التعبية فى هذا اليوم كالتعبية فى الذى قبله ، وحمل عبيدُ الله بن عمر فى قرّاء أهلِ الشام ، ومعه ذو الكَلاع فى حِمْير على ربيعة ، وهى فى ميسرة علىّ عليه السلام ، فقاتلوا قتالا شديدا ، فأتى زياد بن خَصَفة إلى عبد القيس ، فقال لهم : لابَكْر بن وائلٍ بعد اليوم ! إن ذا الكَلاع وعُبيد الله أبادَا رَبيعة ، فانهضوا لهم وإلا هلكوا . فركبت عبدُ القيس ، وجاءت كأنها غمامة سوداء فشدّتْ أزْرَ الميسرة ، فعظم القتال ، فقتل ذو الكَلاع الحِميرىّ ، قتله رجل من بكْر بن وائل ، اسمه خِنْدف ، وتضعضعت أركان حمير ، وثبتت بعد قتل ذى الكَلاع تحارب مع عبيد الله بن عمر ؛ وأرسل عبيد الله إلى الحسن بن علىّ عليه السلام : إنّ لى إليك حاجة فالقنى ، فلقيه الحسن عليه السلام ، فقال له عبيد الله : إنّ أباك قد وَتَرَ قريشا أولا وآخرا ، وقد شنِئه الناسُ ، فهل لك فى خَلْعه ، وأنّ تتولى أنت هذا الأمر ! فقال : كلاّ والله ، لا يكون ذلك. ثم قال : يابن الخطاب ، والله لكأنى أنظرُ إليك مقتولا فى يومك أو غدك . أما إن الشيطان قد زيّن لك وخدَعك ؛ حتى أخرجك مخلّقا بالخلوق ، ترى نساء أهلِ الشام موقفك ، وسيصرَعُك الله ، ويبطحك لوجهك قتيلا !

قال نصر : فو الله ما كانَ إلا بياضُ ذلك اليوم حتى قُتل عبيد الله ؛ وهو فى كتيبة رَقْطاء ، وكانت تدعى الخضرية ؛ كانوا أربعة آلاف ؛ عليهم ثياب خُضْر ، فمرّ الحسن عليه السلام ؛ فإذا رجلٌ متوسّد برجل قتيل ؛ قد ركز رمحَه فى عينه ، وربط فرسَه برجله ؛ فقال الحسن عليه السلام لمن معه : انظُروا مَنْ هذا ؟ فإذا رجلٌ من همْدان ، وإذا القتيل عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، قد قتله الهمدانىّ فى أوّل الليل ؛ وبات عليه حتى أصبح .

قال نصر : وقد اختلف الرواة فى قاتل عُبيد الله ؛ فقالت همْدان : نحن قتلناه ؛ قتله هانئُ بن الخطاب الهمْدانىّ ، وركز رمحه فى عينه . . وذكر الحديث . وقالت حضرموت : نحن قتلناه ، قتله مالك بن عمرو الحضرمىّ . وقالت بكر بن وائل : نحن قتلناه ، قتله محرز

ابن الصحصح من بنى تيم اللات بن ثعلبة ، وأخذ سيفه الوشاح .

فلما كان عامُ الجماعة طلب معاوية السيف من ربيعة الكوفة ، فقالوا : إنما قتله رجلٌ من ربيعة البصرة يقال له محرز بن الصحصح ، فبعث إليه معاوية ، فأخذ السيف منه[1] .

قال نصر : وقد روى أن قاتله حُريث بن جابر الحنفىّ ، وكان رئيس بنى حَنيفة يوم صِفّين مع علىّ عليه السلام ، حمل عبيد الله بن عمر على صَفّ بنى حنيفة ، وهو يقول :

أنا عُبيد الله ينميني عُمَرْ ... خيرُ قريش مَنْ مَضَى ومَنْ غَبَرْ

إلا رسول الله والشيخ الأغَرّ ... قد أبطأت عن نصر عثمانَ مُضَرْ

والربعيّون فلا أسْقُوا المطرْ ... وسارَعَ الحىّ اليمانون الغُرَرْ

• والخير فى الناس قديماً يُبتدَرْ •

فحمل عليه حُرَيث بن جابر الحنفىّ ، وقال :

قد سارَعتْ فى نَصْرِها ربيعهْ ... فى الحقّ والحقُّ لها شَريعهْ

فاكفُفْ فلستَ تاركَ الوقيعهْ ... فى العُصبة السامعة المطيعهْ

• حتى تذوقَ كأسَها الفَظِيعهْ •

وطعنه فصرعه .

قال نصر : فقال كعب بن جُعَيل التغلبىّ يرثى عبيد الله ، وكان كعبٌ شاعر أهل الشام :

ألا إنما تبكى العيونُ لفارسٍ ... بصِفّين أجلَتْ خيلُهُ وهو واقفُ

تبدَّلَ مِنْ أسماء أسيافَ وائلٍ ... وأىّ فتًى لو أخطأتهُ المتالفُ !

---

(١) صفين : ٣٣٥ — ٣٣٧

تركنَ عبيد الله فى القاع مُسْنَداً ... يمجّ دماء ، والعروق نوازف [1]

ينوء وتغشاه شآبيبُ من دمٍ ... كلاحج فى جيب القميص الكفائفُ

دعاهنّ فاستسمعن من أين صوته ... فأقبلن شتى والعيونُ ذوارفُ

تخللن عنه زرّ درعٍ حصينة ... ويُنكرُ منه بعد ذلك معارفُ [2]

وقرّت تميم سعدها وربابُهـــا ... وخالفت الخضراء فيمن يخالف

وقد صبرت حولَ ابن عمّ محمد ... لدى الموت شهباء المناكب شارفُ

بمرجٍ ترى الرايات فيه كأنّها ... إذا اجنحت للطعن طيرٌ عواكفُ [3]

فما برِحوا حتى رأى الله صبرهم ... وحتى أُسرّت بالأكفّ المصاحفُ

جزى الله قتلانا بصفّين خير ما ... أثيب عباد غادرتها المواقف [4]

قلت : هذا الشعر نظمه كعب بن جُعَيل بعد رفع المصاحف وتحكيم الحكمين يذكر فيه ما مضى لهم من الحرب على عادة شعراء العرب ، والضمير فى قوله :

« دعاهنّ فاستسمعن من أين صوته »

يرجع إلى نساء عبيد الله ، وكانت تحته أسماء بنت عطارد بن حاجب بن زرارة التميمىّ وبحرية بنت هانئ بن قبيصة الشيبانىّ ، وكان عبيد الله قد أخرجهما معه إلى الحرب ذلك اليوم لينظرا إلى قتاله ، فوقفتا راجلتين ، وإلى أسماء بنت عطارد ، أشار كعب بن جُعَيل بقوله :

« تبدّل من أسماء أسيافَ وائل »

والشعر يدلّ على أن ربيعة قتلته ، لا همدان ولا حضرموت .

ويدلّ أيضاً على ذلك ما رواه إبراهيم بن ديزيل الهمدانىّ فى كتاب صفين : قال شدّت

---

(١) مه : « تركن عبيد الله » . وفى ج : « العروق » .

(٢) هذا البيت وتاليه لم يذكرا فى صفين

(٣) صفين : « اجنحت » ، أى مالت

(٤) صفين : ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

ربيعة الكوفة ، وعليها زياد بن خَصَفة على عبيد الله بن عمر ذلك اليوم؛ وكان معاوية قد أقْرَع بين الناس ، فخرج سهم عبيد الله بن عمر على رَبيعة فقتلته ، فلما ضُرب فُسطاط زياد بن خَصَفة بقى طُنُب من الأطناب لم يجدوا له وَتِداً ، فشدّوه برِجْل عبيد الله بن عمر، وكان ناحية فجرّوه ، حتى ربطوا الطُّنب برجله ، وأقبلت امرأتاه حتى وقفتا عليه،فبكتا عليه وصاحتا ، فخرج زياد بن خَصَفة،فقيل له : هذه بحرية ابنة هانئ بن قبيصة الشيباني ابنة عمك ، فقال لها : ماحاجتُك يابنة أخي ؟ قالت : تدفع زوجي إليّ ، فقال : نعم خذيه، فجيء ببغل فحملته عليه ، فذكروا أن يديه ورجليه خطّتا بالأرض عَنْ ظهر البغل

• • •

قال نصر : ومما رثى به كعبُ بن جُعيل عُبيدَ الله بن عمر قولُه :

يقولُ عبيدُ الله لـمـا بَدَتْ له ... سحابةُ موتٍ تقطُر الحَتفَ والدّما

ألا بالقوى فاصبرُوا إنّ صبركمْ ... أعفُّ وأحمى عِفّةً وتكرُّما

فلما تدانى القوم خرّ مُجدَّلاً ... صريعاً تلاقى التُّرب كفَّيه والفَما

وَخلّف أطفالاً يتامى أذلّةً ... وعِرْساً عليه تسكُب الدمع أيّما (١)

حَلالاً لها الخطّاب لا يمنعنّهم ... وقد كان يحمِي غَيْرةً أن تُكلَّما

وقال الصَّلَتان العبدىّ يذكر مقتل عبيد الله ، وأنّ حريث بن جابر الحنفىّ قتله :

ألا ياعُبيدَ الله مازلتَ مُولَعاً ... ببكرٍ لها تُهدِي القرى والتّهدّدا (٢)

وَكُنتَ سَفيهاً قدْ تعوّدْتَ عادَةً ... وكلُّ أمرئٍ جارٍ علَى ماتعوّدا

فأصبحتَ مسلوباً على شرّ آلةٍ ... صريعَ القنا تحت العجاجة مُفرَداً

---

(١) صفين : « وخلف عرساً » .

(٢) صفين : « تهدى القنا » ؛ والقنا : الباطل . وبعده :

كأنّ حماة الحىّ من بكرِ بن وائلٍ ... بذى الرِّمث أُسْدٌ قد تبوّأنَ غرقدا

تشقّ عليك جيبها ابنة هانئ مُسَلَّبة تبدى الشجا والتلدّد[1]

وكانت ترى ذا الأمر قبل عِيانه ولكنّ حكم الله أهدى لك الرّدَى

وقالت عبيدَ الله لا تأتِ وائلاً فقُلت لها لا تعجلى وانظرى غدا

فقد جاء ما قد كان منها فسلّبت عليك ، وأمسى الجيبُ منها مقدّدا

حباك أخو الهيجا حُرَيث بن جابر بجياشةٍ تحكى بها النهر مزبدا[2]

كأنّ حماة الحىّ بكر بن وائل بذى الرِّمْث أسدٌ قد تبوأن غَرْقدا

قال نصر : فأما ذو الكلاع فقد ذكرنا مقتله ، وأنّ قاتله خندف البكرى[3] .

• • •

وحدّثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : لما حَمَل ذو الكلاع ذلك اليوم بالفَيْلق العظيم من حِمْير على صفوف أهل العراق ، ناداه أبو شجاع الحميرى — وكان من ذوى البصائر مع علىّ عليه السلام — فقال : يامعشر حِمْير ، تبّت أيديكم ! أترون معاوية خيراً من علىّ عليه السلام ! أضلّ الله سعيكم . ثم أنت ياذا الكلاع قد كنا نرى أن لك نيّةً فى الدين ، فقال ذو الكلاع : إيهاً يا أبا شجاع ! والله إنى لأعلم ما معاوية بأفضلَ من علىّ عليه السلام ولكنى أقاتلُ على دم عثمان ، قال : فأصيب ذو الكلاع حينئذ ، قتله خِنْدف بن بكر البكرىّ فى المعركة[4] .

• • •

قال نصر : فحدّثنا عمرو ، قال : حدّثنا الحارث بن حصيرة أن ابن ذى الكلاع ،

---

(١) صفين : « تشق عليك الجيب » . والتلدد : التلفت حيرة وأسفا

(٢) صفين :

« بجياشة تحكى المدبر المدّدا »

(٣) صفين ٣٣٧ ، ٣٣٨

(٤) صفين ٣٤٠

أرسل إلى الأشعث بن قيس رسولًا يسأله أن يسلم إليه جثة أبيه ، فقال الأشعث : إنى أخاف أن يتهمنى أميرُ المؤمنين فى أمره ، فاطلبه من سعيد بن قيس فهو فى الميمنة ، فذهب إلى معاوية فاستأذنه أن يدخل إلى عسكر علىّ عليه السلام ، يطلب أباه بين القتلى ، فقال له : إنّ عليا قد منع أن يدخل أحدٌ منا إلى معسكره ، يخاف أن يُفسِد عليه جنده ، فخرج ابن ذى الكلاع ، فأرسل إلى سعيد بن قيس الهمدانىّ يستأذنه فى ذلك ، فقال سعيد : إنّا لا نمنعك من دخول العسكر ؛ إنّ أمير المؤمنين لا يبالى مَنْ دخل منكم إلى معسكره ؛ فادخل ، فدخل من قبل الميمنة ، فطاف فلم يجدْه ، ثم أتى الميسرة فطاف فلم يجدْه ، ثم وجده وقد ربطت رجله بطنُب من أطناب بعض فساطيط العسكر ؛ فجاء فوقف على باب الفسطاط ، فقال : السّلام عليكم يأهل البيت ؛ فقيل له : وعليك السلام ؛ فقال : أتأذنون لنا فى طُنُب من أطناب فُسطاطكم ؟ ومعه عبد أسودُ لم يكن معه غيره . فقالوا : قد أذنّا لكم ، وقالوا له : معذرة إلى الله وإليكم ؛ أما إنه لولا بغيُه علينا [1] ماصنعنا به ماترون ؛ فنزل ابنهُ إليه ، فوجده قد انتفخ ـ وكان من أعظم الناس خَلْقا ـ فلم يطق احتماله ، فقال : هل من فتى معوان ؟ فخرج إليه خِندف البكرىّ ؛ فقال : تنحوّا عنه ؛ فقال ابنه : ومَنْ الذى يحمله إذا تنحينا عنه ؟ قال : يحملُه قاتله . فاحتمله خِندف حتى رمى به على ظهر بغل ، ثم شدّه بالحبال ، فانطلقا به [2] .

قال نصر : وقال معاوية لما قتل ذو الكلاع : لأنا أشدُّ فَرَحا بقتل ذى الكلاع منّى بفتح مصر لو فتحتُها . قال : لأنّ ذا الكلاع كان يحجُر على معاوية فى أشياء كان يأمرُ بها .

قال نصر : فلما قتل ذو الكلاع ، اشتدّت الحرب وشدّت عكّ ولَخْمٌ وجُذام ، والأشعريون من أهل الشام على مذحج من أهل العراق ، جعلهم معاوية بإزائهم ، ونادى منادى عكّ :

---

(١) ب : « على على » .　　(٢) صفين : « فانطلقوا » .

وَيْلٌ لأمِّ مَذْحِجٍ مِنْ عَكٍّ لَتَتْرُكَنْ أُمَّهُمُ تُبَكِّي
نَقتلُهم بالطَّعْنِ ثم الصَّكِّ بكل قِرْنٍ باسلٍ مِصَكِّ

* فلا رجالَ كرجالِ عَكِّ[1] *

فنادى منادى مَذْحِج : يالَمَذْحِج ! خَدِّموا — أى اضربوا السُّوق مواضع الخَدَمة ، وهى الخلاخيل — فاعترضت مذحِج سوقَ القوم ، فكان فيه بوار عامَّتهم ؛ ونادى منادى جذام حين طحنت رحا القوم ؛ وخاضت الخيل والرجال فى الدماء .

الله لله فى جذام ، ألا تذكرون الأرحام ، أفنيتم لخماً الكرام ، والأشعرين وآل ذى حمام ! أين النُّهى والأحلام ! هذى النساء تبكى الأعلام .

ونادى منادى عكّ :

يا عكُّ أين المفرّ ، اليوم تعلم ما الخبر ، لأنكم قوم صُبُر ، كونوا كجمع للذر ، لا تشمتن بكم مُضَر ، حتى يحولَ ذا الخبر .

ونادى منادى الأشعريين :

يا مذحِج ، مَنْ للنساء غدا إذا أفناكم الرَّدَى ؟ الله الله فى الحرمات ؛ أما تذكرون نساءكم والبنات ؛ أما تذكرون فارس والروم والأتراك ؛ لقد أذن الله فيكم بالهلاك[2] !

قال : والقومُ ينحرُ بعضُهم بعضاً ويتكادَمون بالأفواه .

• • •

قال نصر : وحدثنى عمرو بن الزبير : لقد سمعت الحُصَين بن المنذر ، يقول : أعطانى

---

(١) صفين ٣٤٠
(٢) صفين ٣٤٠

علىّ عليه السلام ذلك اليوم راية ربيعة ، وقال : باسم الله سِرْ ياحضَين ، واعلم أنه لاتخفق على رأسك رايةٌ مثلها أبداً ، هذه راية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فجاء أبو عرفاء جبلة بن عطية الذهلىّ إلى الحضين ، وقال : هل لك أن تعطينى الراية أحملُها لك ، فيكون لك ذكرُها ، ويكون لى أجرُها ! فقال الحُضَين : وماغنای يا عمّ عن أجرها مع ذِكْرها ! قال : إنه لا غنى بك عن ذلك ، ولكن أعِرْنَها عنك ساعة ، فما أسرع ما ترجع إليك ! قال الحضَين : فقلت : إنه قد استقتل ، وإنه يريد أن يموت مجاهداً ، فقلت له : خذها فأخذها ، ثم قال لأصحابه : إن عمل الجنة كُرْهٌ كله وثقيل ، وإن عمل النار خِفٌّ كله وخبيث ، إنّ الجنةَ لايدخلها إلا الصابرون الذين صبروا أنفسهم على فرائض الله وأمره ، وليس شیء مما افترض الله على العباد أشدّ من الجهاد ، هو أفضلُ الأعمال ثواباً عند الله ، فإذا رأيتمونى قد شددتُ فشدّوا ، ويحكم ! أما تشتاقون إلى الجنة ! أما تحبّون أن يغفِر الله لكم ! فشدّ وشدوا معه ، فقاتلوا قتالاً شديداً ، فقتل أبو عرفاء رحمه الله تعالى ، وشدت ربيعة بعده شدّة عظيمةً على صفوف أهل الشام فنقضتها . وقال مجزأة ابن ثور :

أضربُهم ولا أرى معاويهْ الأبرجَ العين العظيم الحاويهْ[1]

هوتْ به فى النّار أمٌ هاويهْ جاوره فيها كلابٌ عاويهْ

أغوى طَغَاماً لاهدته هاديهْ

قال نصر : وكان حُريث بن جابر يومئذ نازلاً بين الصّفّين فى قبّة له حمراء ، يسقى أهلَ العراق اللبن والماء والسَّويق ، ويطعمهم اللحم والثريد ، فمن شاء أكل ، ومن شاء شرب ، ففى ذلك يقول شاعرهم :

فلو كانَ بالدَّهْنا حُرَيث بن جابر لأصبح بحراً بالمفـــازة جاريا

---

(١) البرج بفتحتين : سعة العين ؟ والحاوية : المعى .

قلت : هذا حُرَيث بن جابر ؛ هو الذى كتب معاوية إلى زياد فى أمره بعد عام الجماعة ـ وحريث عامل لزياد على همذان ـ أما بعد ؛ فاعزلْ حريث بن جابر عن عمله ؛ فما ذكرت مواقفه بصفِّين إلا كانت حزازةٌ فى صدرى . فكتب إليه زياد : خفِّض عليك يا أمير المؤمنين ، فإن حريثا قد بلغ من الشَّرف مبلغا لاتزيده الولاية ، ولا ينقصه العزل .

قال نصر : فاضطربَ النّاسُ يومئذ بالسيوف حتى تقطّعت وتكسرت ؛ وصارت كالمناجل؛ وتطاعنوا بالرّماح حتى تقصّفت[1] وتناثرتأسنّتها، ثم جَثَوْا على الركب فتحاثوا بالتراب ، يحثُو بعضهم التراب فى وجه بعض؛ ثم تعانقوا وتكادَموا بالأفواه ، ثم تراموْا بالصخر والحجارة . ثم تحاجزُوا ، فكان الرّجلُ من أهل العراق يمرّ على أهل الشام ، فيقول : كيف آخذإلى رايات بنى فلان ؟ فيقولون: هاهنا لا هداك الله ، ويمرّ الرجل من أهل الشام على أهل العراق، فيقول: كيف آخذ إلى راية بنى فلان؟ فيقولون :هاهنالا حفظك الله ولا عافاك[2] .

قال نصر : وقال معاوية لعمرو بن العاص : أما ترى يا أبا عبدالله إلى ما قدْ دفعنا ؛ كيف ترى أهل العراق غدا صانعين ! إنا لبمعرض خطرعظيم . فقال له : إن أصبحتْ غدا ربيعة وهم متعطّفون حَوْل علىّ عليه السلام تعطُّف الإبل حول فحلها ، لقيت منهم جِلادا صادقا ، وبأسا شديدا ، وكانت التى لا يُتعزّى[3] لها . فقال معاوية : أيجوز أنك تخوفنا يا أبا عبدالله ! قال: إنّك سألتنى فأجبتك. فلما أصبحوا فى اليوم العاشر أصبحوا وربيعة محدِقة بعلىّ عليه السلام إحداقَ بياض العين بسوادها[4] .

* * *

(١) ا ، ج : « تقصدت » ، وفى صفين : « تكسرت » .
(٢) صفين ٣٤٢ ، ٣٤٣ .
(٣) ا : « يعرى » .
(٤) صفين ٣٤٤ .

قال نصر : فحدّثنى عمرو ، قال : لما أصبح علىّ عليه السلام هذا اليوم ، جاء فوقف بين رايات ربيعة ، فقال عتاب بن لقيط البكرىّ ، من بنى قيس بن ثعلبة : يا معشرَ ربيعة ، حاموا عن علىّ منذ اليوم ؛ فإنْ أُصيبَ فيكم افتضحتُم ، ألا ترونه قائما تحت راياتكم ؟ وقال لهم شقيق بن ثور : يا معشرَ ربيعة ، ليس لكم عُذر عند العرب إن وُصل إلى علىّ وفيكم رجل حىّ ؛ فامنعوه اليوم ، واصدقوا عدوّكم اللقاء ؛ فإنه حمد الحياة تكسبونه . فتعاهدت ربيعة وتحالفتْ بالأيمان العظيمة منها ؛ تبايعَ سبعة آلاف ، على ألا ينظر رجلٌ منهم خلفه حتى يردوا سُرادق معاوية ، فقاتلوا ذلك اليوم قتالا شديدا لم يكنْ قبله مثله ، وأقبلوا نحو سرادق معاوية ، فلما نظر إليهم قد أقبلوا قال :

إذا قلتُ قد ولّتْ ربيعة أقبلَتْ كتائبُ منها كالجبالِ تُجالدُ

ثم قال لعمرو : يا عمرو ، ما ترى ؟ قال : أرى ألا تحنَث أخوالَ اليوم . فقام معاوية وخلّى لهم سرادقه ورحْله وخرج فارّا عنه ؛ لائذا ببعض مضارب العسكر[1] فى أخريات الناس فدخله ، وانتهبت ربيعة سرادقه ورحْله ، وبعث إلى خالد بن المعمّر : إنك قد ظفرت ؛ ولك إمرة خراسان إن لم تُتمّ . فقطع خالد القتال ولم يتمّه ، وقال لربيعة : قد برّت أيمانكم فحسبكم ؛ فلما كان عام الجماعة ، وبايع الناسُ معاوية ، أمّره معاوية على خُراسان ، وبعثه إليها ، فمات قبل أن يبلغها[2] .

* * *

قال نصر فى حديث عمرو بن شمر : إنّ عليا عليه السلام صلّى بهم هذا اليوم صلاةَ الغداة ، ثم زحف بهم ؛ فلما أبصروه قد خرج استقبلوه بزُحوفهم ، فاقتتلوا قتالا شديدا . ثم إنّ خيل أهلِ الشام حملت على خيل أهل العراق ، فاقتطعوا من أصحاب علىّ عليه السلام ألفَ رجل أو أكثر ، فأحاطوا بهم ، وحالوا بينهم وبين أصحابهم فلم يروهم ، فنادى

(١) ب : « أهل الشام » ، وما أثبته من « ا » ، ب ، صفين .
(٢) صفين ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، وهناك : « فمات قبل أن يصل إليها » .

عليّ عليه السلام يومئذ : ألا رجلٌ يشرى نفسَه لله ويبيع دنياه بآخرته ؟ فأتاه رجلٌ من جُعْف يقال له عبد العزيز بن الحارث، على فرَس أدهم، كأنه غراب مقنّع فى الحديد، لايُرى منه إلا عيناه ، فقال : ياأمير المؤمنين ، مُرْنى بأمرك ، فوالله لاتأمرنى بشىء إلا صنعته ، فقال علىّ عليه السلام :

سمحتَ بأمرٍ لايطاق حفيظةً وصدقًا وإخوانُ الوفاء قليلُ
جزَاكَ إلهُ النّاسِ خـيراً فإنّه لعمرُكَ فضـلٌ ماهناك جزيـلُ[1]

ياأبا الحارث ، شدّ الله ركنك ، احمل على أهل الشام ، حتى تأتىَ أصحابك فتقول لهم : إن أمير المؤمنين يقرأ عليكم السّلام ، ويقول لكم : هلّلوا وكبّروا من ناحيتكم، ونهلّل نحن ونكبّر من هاهنا، واحملوا من جانبكم ، ونحمل نحن من جانبنا على أهل الشام. فضرب الجعفىّ فرسه ؛ حتى إذا أقامه على أطراف سنابكه، حمل على أهل الشام المحيطين بأصحاب علىّ عليه السلام، فطاعنهم ساعة ، وقاتلهم فأفرَجوا له حتى خلَص إلى أصحابه ؛ فلما رأوه استبشرُوا به وفرِحُوا ، وقالوا : مافعل أمير المؤمنين ؟ قال : صالح ، يقرئكم السلام ويقول لكم : هلّلوا وكبروا واحملوا حملة شديدة من جانبكم ، ونهلّل نحن ونكبّر ونحمل من جانبنا . ففعلوا ماأمرهم به ، وهلّلوا وكبّروا ، وهلّل علىّ عليه السلام وكبّر هو وأصحابه، وحَمَل على أهل الشام وحملوا همْ من وَسَط أهل الشام ، فانفرج القومُ عنهم وخرجوا ؛ وما أصيب منهم رجلٌ واحد ؛ ولقد قُتِل من فُرسان الشام يومئذ زهاء سبعمائة إنسان .

قال علىّ عليه السلام : مَنْ أعظمُ الناس اليوم غناء ؟ فقالوا : أنتَ ياأمير المؤمنين ، فقال : كلّا ، ولكنّه الجعفىّ .

---

[1] صفين :

* يداك بفضلٍ ماهناك جزيلُ *

وعلى هذه الرواية يكون فى البيت إقواء .

قال نصر : وكان علىٌّ عليه السلام لا يعدل بربيعة أحدًا من النّاس ، فشقّ ذلك على مُضَر ، وأظهروا لهم القبيح ، وأبدوا ذات أنفسهم ، فقال الحُضَيْن بن المنذر الرقاشى شعرًا أغضبهم به ، من جملته[1] :

أرى مُضَرًا صارتْ ربيعةُ دونَها شِعارَ أميرِ المؤمنين ، وذا الفضلُ

فأبدَوْا لنا مما تجنّ صدورهم هو السوء والبغضاء والحقد والغِلُّ[2]

فأبلُوا بلانا أو أقرّوا بفضلنا ولن تلحقونا الدّهرَ ما حنّت الإبلُ

فقام أبو الطفيل عامر بن واثلة الكنانىّ ، وعمير بن عطارد بن حاجب بن زرارة التميمىّ ، وقبيصة بن جابر الأسدى ، وعبد الله بن الطفيل العامرىّ ؛ فى وجوه قبائلهم ، فأتوا عليًا عليه السلام ؛ فتكلم أبو الطفيل ، فقال : إنا والله يا أمير المؤمنين ما نحسُدُ[3] قومًا خصّهم الله منك بخير ؛ وإنّ هذا الحىّ من ربيعة قد ظنّوا أنهم أولى بك منّا ، فأعفهم عن القتال أيامًا ، واجعل لكلّ امرئ منّا يومًا يقاتل فيه ؛ فإنا إذا اجتمعنا اشتبه عليك بلاؤنا . فقال علىّ عليه السلام : نعم أعطيكم ما طلبتم ، وأمر ربيعة أن تكفّ عن القتال ، وكانت بإزاء اليمن من صفوف أهل الشام ، فغدا أبو الطفيل عامر بن واثلة فى قومه من كنانة ، وهم جماعة عظيمة ، فتقدّم أمام الخيل ، ويقول : طاعنوا وضاربوا . ثم حمل ، وارتجز فقال :

قد ضاربَتْ فى حربها كِنانَهْ[4] والله يجزيها بهِ جِنانَهْ

من أفرغَ الصَّبْرَ عليه زانَهْ أو غلبَ الجُبْنُ عليه شانَهْ

أو كفَرَ اللهَ فقد أهانَهْ غدًا يعَضّ مَنْ عَصَى بنانَهْ

---

(١) صفين : « فيه » .

(٢) الرواية فى صفين :

فأبدَوْا إلينا ما تجنّ صُدورهُمْ علينا من البَغضا وذاك له أصلُ

(٣) ب : « نجد » ، تصحيف ، وصوابه فى ج وصفين .

(٤) صفين : « قد صابرت » .

فاقتتلوا قتالاً شديداً ؛ ثم انصرف أبو الطُّفيل إلى علىّ عليه السلام ، فقال : يا أميرَ المؤمنين ، إنك أنبأتنا أنّ أشرفَ القتل الشهادة ، وأحظَى الأمر الصبر ، وقد والله صبرنا حتى أُصِبنا ، فقتيلُنا شهيد، وحيُّنا سعيد[1] ، فليطلُبْ مَنْ بقى ثأرَ مَن مضى ؛ فإنا وإن كنّا قد ذهب صَفْوُنا ، وبقى كدَرُنا ، فإن لنا ديناً لا يميل به الهوى ، ويقيناً لا تزحمه الشبهة . فأثنى علىّ عليه السلام عليه خيرا .

ثم غَدَا فى اليوم الثانى عمير بن عطارد بجماعة من بنى تميم ـ وهو يومئذ سيّد مُضَر الكوفة ـ فقال ياقوم ، إنى أتبع آثار أبى الطفيل ، فاتبعوا آثار كنانة ، ثم قدّم رايته وارتجز فقال :

قَدْ ضَارَبَتْ فِي حَرْبِهَا تَمِيمُ ... إنّ تميماً خطبُهـا عظيمُ[2]

لهـا حديثٌ ولها قديمُ ... إنّ الكريمَ نَسْلُهُ كريمُ

دين قويم وهوًى سليمُ ... إن لم يَزُرْهُم رايتى فلوموا[3]

ثم طعن برايته حتى خضّبها، وقاتل أصحابه قتالاً شديداً حتى أمسوْا ، وانصرف عمير إلى علىّ عليه السلام ، وعليه سلاحه ، فقال : ياأميرَ المؤمنين ، قد كان ظنّى بالناس حسنا ، وقد رأيتُ منهم فوقَ ظَنّى بهم ؛ قاتلوا من كلّ جهة ، وبلغوا من عدوّهم جَهْدَ عدوّهم ، وهم لهم إن شاء الله .

ثم غدا فى اليوم الثالث قَبيصة بن جابر الأسدىّ فى بنى أسد ، وقال لأصحابه : يابنى أسد ، أمّا أنا فلا أقصِّر دون صاحبىّ ، وأمّا أنتم فذاك إليكم ، ثم تقدّم برايته ، وقال :

قَدْ حَافَظَتْ فى حربها بنو أَسَدْ ... مامثلُها تحتَ العَجَاج من أحَدْ

---

(١) صفين : « ثائر » .

(٢) ب : « خطبها » ؛ وما أثبته من ا ، ج ، وصفين .

(٣) صفين : « إذ لم تزرهم » .

أقربُ منْ يُمنٍ وأنأى من نَكَدْ ۞ كأننا ركنا ثَبِيرٍ أو أُحُدْ
لسنا بأوباشٍ ولا بيضِ البلدْ ۞ لكنّنا المحّة منْ ولد معدْ[1]

فقاتل القوم إلى أن دخل الليلُ ، ثم انصرفوا .

ثم غدا فى اليوم الرابع عبدالله بن الطُّفيل العامرىّ فى جماعة هوازن ، فحاربهم حتّى الليل ثم انصرفوا .

قال نصر : فانتصفوا للضربة من الرمية ، وظهر أثرها وعرف بلاؤها ، وقال أبو الطُّفيل :

وحامتْ كِنانة فى حَرْبِها ۞ وحامت تميم وحامَتْ أسدْ
وحامَتْ هَوازِنُ يَوْمَ اللقا ۞ فما خامَ مِنَّا وَمِنهُمْ أحَدْ
لقينا الفوارس يوم الخميسِ ۞ والعيدِ والسَّبت ثم الأحَدْ
لقينا قبائل أنسابهمْ ۞ إلى حَضْرَموت وأهلِ الجَنَدْ[2]
وأمدادُهم خلفَ آذانِهِمْ ۞ وليس لنا من سوانا مَدَدْ
فلما تنادوا بآبائهمْ ۞ دَعَوْنا مَعَدًّا ونعم المَدَدْ
فظلْنا نُفَلِّق هاماتِهمْ ۞ ولم تكُ فيها ببيض البلَدْ
ونعم الفوارسُ يومَ اللقا ۞ فقلْ فى عديدٍ ، وقُلْ فى عَدَدْ
وقل فى طِعانٍ كفَرْغ الدلاء ۞ وضَرْبٍ عظيم كنارِ الوَقَدْ[3]
ولكن عَصَفْنا بهم عَصْفةً ۞ وفى الحرب يُمْنٌ وفيها نَكَدْ
طَحَنّا الفوارسَ وَسْطَ العجاجِ ۞ وسُقْنا الزعانفَ سَوْقَ النَّقَدْ[4]

---

(١) المحة : الشيء الخالص ، وبعده فى صفين .

كنتَ تَراناَ فى العجاج كالأسَدْ ۞ ياليتَ رُوحِي قد نأى عن الجسَدْ

(٢) الجند : إحدى الولايات بأرض اليمن .

(٣) الفرغ : جمع فراغ ؛ وهو مصب الدلو ؛ وسكنت الراء لضرورة الشعر .

(٤) الزعانف : الجماعات ؛ والنقد هنا : الغنم

وقلنا عَلِيٌّ لَنَا والدٌ ونحنُ له طاعــــةً كالولدْ[1]

* * *

قال نصر : وحدّثنا عمرو ، عن الأشعث بن سُوَيد ، عن كُرْدوس ، قال : كتب عُقْبة بن مسعود عامل عليّ على الكوفة إلى سليمان بن صُرَد الخزاعيّ ؛ وهو مع عليّ بصِفّين :

أما بعد ؛ فإنهم (إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذًا أَبَدًا)[2] ؛ فعليكَ بالجهاد والصّبر مع أمير المؤمنين . والسلام[3] .

* * *

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن سعد وعمرو بن شَمِر ، عن جابر عن أبي جعفر ؛ قال: قام عليّ عليه السلام فخطب الناس بصِفّين ؛ فقال :

الحمدُ لله عَلَى نِعَمِه الفاضِلة على جميع مَنْ خَلَق ؛ من البَرّ والفاجر ، وعلى حُجَجِه البالغة عَلَى خَلْقِه مَنْ أطاعه فيهم ومَنْ عصاه ؛ إن يَرْحَمْ[4] فبفضله ومَنّه ، وإن عَذّب فبما كسبت أيديهم ؛ وإن الله ليسَ بظلّامٍ للعبيد .

أحمَدُه على حُسْنِ البلاء ، وتظاهر النَّعماء ؛ وأستعينه على ما نابنا من أمر الدنيا والآخرة ؛ وأتوكّل عليه وكفى بالله وكيلا . ثم إني أشهد[5] أن لا إله إلا الله وحدَه لاشريك له ، وأشهدُ أنّ محمداً عبده ورسوله ؛ أرسلَه بالهدى ودين الحقّ ؛ ارتضاه لذلك، وكان أهله ؛ واصطفاه لتبليغ رسالته ، وجعلَه رحمةً منه على خَلْقه ؛ فكان علمُه[6] فيه رءوفاً

(١) صفين ٣٥٣ ، ٣٥٤
(٢) سورة الكهف ٢٠
(٣) صفين ٣٥٤ : « والسلام عليك » .
(٤) صفين : « رحم » .
(٥) صفين : « وأشهد » .
(٦) صفين : « كعلمه »

رحيماً ، أكرم خلق الله حسباً ، وأجملهم[1] منظراً ، وأسخاهم نفساً ، وأبرّهم لوالدٍ ، وأوصلهم لرحم ؛ وأفضلهم علماً ، وأثقلهم حلماً ، وأوفاهم لعهد ، وآمنهم على عَقْد ؛ لم يتعلّق عليه مسلم ولا كافر بمظلمة قطّ ، بل كان يظلم فيغفر ، ويقدر فيصفح ؛ حتى مضى صلى الله عليه وسلّم مطيعاً لله ، صابراً على ما أصابه ، مجاهداً فى الله حقّ جهاده ؛ حتى أتاه اليقين ، صلى الله عليه وسلّم ، فكان ذهابُه أعظمَ المصيبة على أهل الأرض: البرّ والفاجر ؛ ثم ترك فيكم كتابَ الله يأمركم بطاعة الله ، وينهاكم عن معصيته؛ وقد عهد إلىّ رسولُ الله عهداً فلستُ أحيدُ عنه؛ وقد حضَرتُم عَدُوّكم ، وعلمتُم أنّ[2] رئيسهم منافق ، يدعوهم إلى النار ؛ وابن عمّ نبيكم معكم ؛ وبين أظهركم ؛ يدعوكم إلى الجنّة وإلى طاعة ربّكم ، والعملِ بسنّة نبيكم ؛ ولا سواءٌ مَنْ صلّى قبلَ كلّ ذَكَر ؛ لم يسبقنى بصلاتى مع رسول الله أحدٌ ، وأنا من أهل بدر ، ومعاوية طليق [وابن طليق][3] . والله إنّا على الحقّ وإنهم على الباطل ؛ فلا[4] يجتمِعُنّ على باطلهم وتتفرقوا عن حقّكم[4] حتى يغلِبَ باطلُهم حقّكم ؛ ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾[5] ، فإن لم تفعلوا يعذّبهم بأيدى غيركم .

فقام[6] أصحابُه ، فقالوا : يا أميرَ المؤمنين ؛ انهَضْ بنا إلى عَدُوّنا وعدوّك إذا شئت ؛ فوالله ما نريدُ بك بدلًا ؛ بل نموت معَك ، ونحيا معك . فقال لهم : والذى نفسى بيده ، لنظَرَ إلىّ النبى صلى الله عليه وسلّم أضربُ بين[7] يديه بسيفى هذا، فقال: « لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا على » ، وقال لى: « يا على ، أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبىّ بعدى،

---

(١) صفين : « وأجمله » ، وكذلك سائر الضمائر إلى . « وآمنهم على عقد » .
(٢) صفين : « من رئيسهم » .
(٣) من صفين
(٤ — ٤) صفين : « فلا يكونن القوم على باطلهم اجتمعوا عليه ، وتفرقون عن حقكم » .
(٥) سورة التوبة ١٤
(٦) صفين : « فأجابه أصحابه » .
(٧) صفين : « قدامه » .

وموتك وحياتك يا علىّ معى » ؛ والله ما كَذَب ولا كُذِبْتُ ، ولا ضلّ ولا ضلت، ولا ضلّ بى ، ولا نسيت ما عهِدَ إلىّ ، وإنّى على بيّنة من ربّى وعلى الطريق الواضح؛ ألقطه لقطًا .

ثم نهض إلى القوم ؛ فاقتتلوا مِنْ حين طلعتِ الشمس حتى غاب الشفق الأحمر ، وما كانت صلاة القوم فى ذلك اليوم إلا تكبيرًا[1] .

* * *

قال : وحدثنا عمرو بن شمِر ، عن جابر ، عن الشعبىّ ، عن صعصعة بن صُوحان ، قال : برز فى بعض أيام صفّين رجل من حِمْيَر ، من آل ذِى يَزَن ، اسمه كُرَيب[2] بن الصباح ، ليس فى الشام يومئذ رجلٌ أشهر بالبأس والنَّجْدة منه ، فنادى : مَنْ يبارز ؟ فخرج إليه المرتفع بن الوضّاح الزبيدىّ ، فقتله ، ثم نادى : مَنْ يُبارز ؟ فخرج إليه الحارث ابن الجلاح ، فقتله ، ثم نادى : مَنْ يبارز ؟ فخرج إليه عابد[3] بن مسروق الهمْدانىّ فقتله ، ثم رمى بأجسادهم بعضها فوق بعض ، وقام عليها بَغْيًا واعتداء ، ونادى : مَنْ يبارز ؟ فخرج إليه علىّ ، وناداه : ويحك يا كُرَيب ! إنى أحذِّرك الله وبأسَه ونقمته ، وأدعوك إلى سنّة الله وسنّة رسوله ، ويحك ! لا يُدخِلنّك معاوية النار ؛ فكان جوابُه له أن قال : ما أكثرَ ما قد سمعت مِنْك هذه المقالة ! ولا حاجة لنا فيها ، أقدِمْ إذا شئت ؛ مَنْ يشترى سيفى وهذا أثره ؟ فقال علىّ : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم مشى إليه فلم يمهله أن ضربه ضَرْبَةً خرّ منها قتيلا يَتَشحّط[4] فى دمه ، ثم نادى : مَنْ يبرز ؟ فبرز إليه الحارث ابن وداعة الحِمْيرىّ ، فقتله ، ثم نادى : مَنْ يبرُز ؟ فبرز إليه المطاع بن مطّلب العبسىّ[5] ،

---

(١) صفين ٣٥٥ ، ٣٥٦ .

(٢) فى الأصول : « كريث » ، وما أثبته من صفين .

(٣) صفين : « عائذ » .

(٤) يشحط ، بالبناء للمجهول : يضطرب فى الدم ؛ وفى صفين : « يتشحط » .

(٥) صفين : « القيني » .

فقتله ، ثم نادى : مَنْ يبرز ؟ فلم يبرز إليه أحدٌ ، فنادى : [يا معشر المسلمين][1] ، ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾[2] ، ويحك يا معاوية ! هلُمّ إلىّ فبارزنى ؛ ولا يُقتلَنَّ الناسُ فيما بيننا . فقال عمرو بن العاص : اغتنمه منتهزا ؛ قد قتل ثلاثة من[3] أبطال العرب وإنى أطمعُ أن يُظفِرَك الله به ، فقال معاوية : والله لن تريد إلا أن أُقتَلَ فتصيبَ الخلافة بعدى ؛ اذهب ، إليك عنّى ، فليس مثلى يُخدَع[4] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا عمرو ، قال : حدّثنا خالد بن عبد الواحد الجريرى[5] قال : حدّثنى مَنْ سمع عمرو بن العاص قبل الوقعة العظمى بصفّين ، وهو يحرّض أهل الشام ؛ وقد كان منحنيا على قوس ، فقال :

الحمدُ لله العظيم فى شأنه ، القوىّ فى سلطانه ، العلىّ فى مكانه ، الواضح فى برهانه ، أحمده على حُسْن البلاء ، وتظاهر النعماء ، فى كلّ رزيّة[6] من بلاء ، أو شدّة أو رخاء ؛ وأشهدُ أن لا إله إلا الله وحدَه لا شريك له ، وأنّ محمداً عبده ورسوله ؛ ثم إنّا نحتسب عندَ الله ربّ العالمين ما أصبحَ فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم من اشتعال نيرانها ، واضطراب حبْلها ، ووقوع بأسها بينها ، فإنّا لله وإنا إليه راجعون ؛ والحمد لله ربّ العالمين ! أوَ لا تعلمون أنّ صلاتَنا وصلاتَهم ، وصيامَنا وصيامَهم ، وحجّنا وحجّهم ، وقتلانا وقتلاهم ،

---

(١) من صفين .
(٢) سورة البقرة ١٩٤
(٣) ساقطة من ب
(٤) صفين ٢٠٦ — ٢٠٨
(٥) صفين : « الجزرى » ، وفى ج : « الحريرى » .
(٦) صفين : « لزبة » .

وديننا ودينهم واحد؛ ولكنّ الأهواء مختلفة[1]؛ اللهم أصلِحْ هذه الأمة بما أصلحتَ به أوّلها، واحفظ[2] فيما بينها؛ مع أن القوم قد وطئوا بلادكم، وبغوا عليكم، فجِدّوا في قتالِ عدوّكم، واستعينوا بالله ربّكم؛ وحافظوا على حُرماتكم. ثم جلس.

قال نصر: وخطب عبدالله بن العباس أهلَ العراق، يومئذ فقال:

الحمدُ لله ربّ العالمين؛ الذي دحا تحتنا سبعًا، وسمك[3] فوقنا سبعًا، وخلق فيما بينهن خلقًا؛ وأنزل لنا منهن رزقًا، ثم جعل كلّ شيء قدراً يبلى ويفنى غير وجهه الحيّ القيوم، الذي يحيا ويبقى. إن الله تعالى بعث أنبياء ورُسُلًا؛ فجعلهم حججاً على عباده، عُذْرًا أو نُذرا، لايطاع إلا بعلمه وإذنه، يمنّ بالطاعة على مَن يشاء من عباده، ثم يُثيب عليها، ويُعصَى بعلم منه، فيعفو ويغفر بحلمه، لا يقدَّر قدرُه، ولا يَبلُغ شيء مكانه، أحصى كلّ شيء عددا، وأحاط بكلّ شيء علما؛ وأشهد أن لا إله إلا الله وحدَه لا شريك له، وأشهدُ أنّ محمدا عبده ورسوله، إمامُ الهدى، والنبيّ المصطفى؛ وقد ساقنا قدَرُ الله إلى ما ترون، حتى كان مما اضطرب من حَبْلِ هذه الأمة، وانتشر من أمرها، أنّ معاوية بن أبي سفيان[4]، وَجَدَ مِنْ طغام الناس أعوانا، على عليّ ابن عم رسول الله وصهره، وأول ذَكَرٍ صلّى معه، بَدْريّ، قد شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كلّ مشاهده التي فيها الفضلُ[*] ومعاوية مشركٌ، كان يعبد الأصنام، والذي مَلَك المُلكَ وحدَه، وبان به وكان أهله[*]، لقد قاتَل عليّ بن أبي طالب مع رسول الله، وهو يقول: صدق اللهُ ورسوله، ومعاوية يقول: كَذب الله ورسوله، فعليكم بتقوى الله، والجِدّ والحزْم والصبر، والله إنّا لنعلمُ

---

(١) صفين: «متشتتة».

(٢) صفين: «واحفظ فيها بينها».

(٣) سمك: رفع.

(٤) صفين: «ابن آكلة الأكباد».

(*—*) صفين: «ومعاوية وأبو سفيان مشركان يعبدان الأصنام، واعلموا والله الذي ملك الملك وحده، فبان به وكان أهله».

إنكم لَعلَى حقّ ، وإنّ القومَ لَعلَى باطل ، فلا يكونُنّ أولَى بالجدّ على باطلهم منكم في حقّكم،وإنّا لنعلمُ أنّ الله سيعذّبُهم بأيديكم أو بأيدى غيركم ، اللهم أعِنّا ولا تخذُلنا ؛ وانصرنا على عَدُوّنا ، ولا تَحُل[1] عنّا ؛ وافتح بيننا وبين قومنا بالحقّ ، وأنت خير الفاتحين[2] .

● ● ●

قال نصر : وحدّثنا عمرو ؛ قال : حدّثنا عبد الرحمن بن جُندب ، عن جندب بن عبدالله ، قال : قام عمّار يوم صفين ، فقال : انهضوا[3] مَعِى عبادَ الله ، إلى قوم يزعمون أنّهم يطلبُون بدم ظالِم ؛ إنما قتله الصالحون المنكِرون للعُدْوان ، الآمرون بالإحسان، فقال هؤلاء الذين لا يبالون إذا سلمت لهم دنياهم ولو دَرَس هذا الدين : لِمَ قتلتموه ؟ قلنا : لإحداثه ، فقالوا إنه لم يُحدِث شيئا؛ وذلك لأنه مكّنهم من الدنيا ، فهم يأكلونها ويرْعَونها ، ولا يبالون لو انهدمت[4] الجبال ، والله ماأظنّهم يطلبُون بدم[5]، ولكنّ القوم ذاقُوا الدنيا فاستحلَوها[6] ،واستمرءوها ، وعلموا أنّ صاحبَ الحق لو وليَهم لحال بينهم وبين ما يأكلون ويرعَون منها .

إنّ القوم لم يكن لهم سابقة في الإسلام يستحقّون بها الطاعة والولاية،فخدعوا أتباعهم بأن قالوا: قُتِل إمامُنا مظلوما ؛ ليكونوا بذلك جبابرةً وملوكا ؛ تلك مكيدة قد بلغوا بها ماترون ، ولولاها ما بايعهم من النّاس رجل[7] ؛ اللهم إن تنصرنا فطالما نصرت،وإن تجعل

---

(١) صفين : « ولا تحل عنا » .
(٢) صفين ٣٥٩ ، ٣٦٠
(٣) صفين : « امضوا » .
(٤) صفين : « لو انهدمت » .
(٥) صفين : « بدمه » .
(٦) صفين : « فاستحلوها »
(٧) صفين : « رجلان » .

لهم الأمر فادّخر لهم بما أحدثوا لعبادك العذاب الأليم .

ثم مضى ، ومضى معه أصحابه، فدنا من عمرو بن العاص، فقال : ياعمرو ، بعت دينك بمصر ، فتبًّا لك ! وطالما بغيت للإسلام عِوَجا [١] .

ثم قال : اللهم إنك تعلم أنى لو أعلم أن رضاك فى أن أقذف بنفسى فى هذا البحر لفعلت . اللهم إنك تعلم أنى لو أعلم أن رضاك أن أضع ظُبَة سيفى فى بطنى ثم أنحنى عليه حتى يخرج من ظهرى لفعلت ؛ اللهم إنى أعلم مما علمتنى أنى لا أعمل عملا صالحا هذا اليوم ، هو أرضى من جهاد هؤلاء الفاسقين ، ولو أعلم اليوم عملا هو أرضى لك منه لفعلته [٢] .

* * *

قال نصر : وحدثنى عمرو بن سعيد، عن الشعبى، قال : نادى عمار عبدالله بن عمرو ابن العاص ، فقال له : بعت دينك بالدنيا من عدو الله ، وعدو الإسلام معاوية ، وطلبت هوى أبيك الفاسق ، فقال : لا ، ولكنى أطلبُ بدم عثمان الشهيد المظلوم، قال : كلّا ، أشهد على علمى فيك أنك أصبحت لاتطلبُ بشىء من فعلك وجهَ الله، وأنك إن لم تُقتل

---

(١) فى صفين بعدها : ثم حمل عمار وهو يقول :

صَدَقَ اللهُ وَهوَ لِلصِّدْقِ أهلٌ ... وتعالى رَبِّى وكانَ جليلا

رَبِّ عَجِّــل شهادةً لى بقتلٍ ... فى الذى قد أحبّ قتلا جميلا

مقبلًا غــير مدبرٍ إن لِلْقَتْــلِ عَلَى كلِّ ميتــةٍ تفضيلَا

إنّهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ فى جنــانٍ ... يَشْرَبُون الرّحيق والسَّلْسبيلَا

مِنْ شرابِ الأبرار خالطه المسكُ وكأساً مزاجُهــا زنجبيلَا

(٢) صفين ٣٦١ — ٣٦٣

اليوم فستموت غدا ، فانظر إذا أعطى الله العباد على نياتهم ، مانيتك !

• • •

وروى ابن ديزيل فى كتاب صفين، عن صيف الضبى ، قال: سمعت الصعب بن حكيم ابن شريك بن نملة المحاربى يروى عن أبيه عن جده شريك، قال : كان الناس من أهل العراق وأهل الشام يقتتلون أيام صفين، ويتزايلون ، فلا يستطيع الرجل أن يرجع إلى مكانه حتى يسفر الغبار عنه ، فاقتتلوا يوماً ، وتزايلوا وأسفر الغبار ، فإذا على تحت رايتنا — يعنى بنى محارب — فقال : هل من ماء ؟ فأتيته بإداوة خنثتها له ليشرب، فقال : لا إنا نهينا أن نشرب من أفواه الأسقية . ثم علق سيفه وإنه لمخضب بالدم من ظبته إلى قائمه ، فصببت له على يديه فغسلهما حتى أنقاهما ، ثم شرب بيديه حتى إذا روى رفع رأسه ، ثم قال : أين مضر ؟ فقلت : أنت فيهم يا أمير المؤمنين ، فقال : من أنتم بارك الله فيكم؟ فقلنا: نحن بنو محارب ، فعرف موقفه ، ثم رجع إلى موضعه .

قلت : خنثت الإداوة، إذا ثنيت فاها إلى خارج ، وإنما نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن اختناث الأسقية، لأن رجلا اختنث سقاء، فشرب ، فدخل إلى جوفه حية كانت فى السقاء .

قال ابن ديزيل : وروى إسماعيل بن أبى أويس ، قال : حدثنى عبدالملك بن قدامة ابن إبراهيم بن حاطب الجمحى، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه ، عن جده عبدالله بن عمرو ابن العاص ، قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف بك ياعبد الله إذا بقيت فى حثالة من الناس، قد مرجت عهودهم ومواثيقهم ، وكانوا هكذا ؟ وخالف بين أصابعه — فقلت : تأمرنى بأمرك يارسول الله ، قال : تأخذ مما تعرف، وتدع ماتنكر، وتعمل بخاصة نفسك ، وتدع الناس وعوام أمرهم .

قال: فلما كان يوم صفين، قال له أبوه عمرو بن العاص: ياعبدالله ، اخرج فقاتل، فقال:

يا أبتاه ، أتأمرنى أن أخرج فأقاتل ، وقد سمعت ما سمعت يوم عهد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عهد ! فقال : أنشدُك الله يا عبد الله ، ألم يكن آخر ما عهد إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أخذ بيدك ، فوضعها فى يدى ، فقال : أطع أباك ! فقال : اللهمّ بلى ؛ قال : فإنى أعزم عليك أن تخرُج فتقاتل ؛ فخرج عبد الله بن عمرو فقاتل يومئذ متقلّداً سيفين . قال : وإن من شعر عبد الله بن عمرو بعد ذلك يذكر عليا بصفين :

فلو شهدتْ جُملُ مقامى ومشهدى	بصفّين يوماً شابَ منها الذوائبُ
عشيّةَ جا أهلُ العراق كأنهمْ	سحابُ ربيعٍ رفّعته الجنائبُ
إذا قلت قدولّت سِراعاً بدتْ لنا	كتائبُ منهم وارجحنّتْ كتائبُ
وجئناهمُ نردى كأنّ صفوفنا	من البحر مدٌّ موجه متراكب[1]
فدارتْ رَحانا واستدارتْ رحاهمُ	سراةَ النهار ما تولّى المناكبُ
فقالوا لنا : إنّا نرى أن تُبايعوا	فقلنا بلى إنا نرى أن تضاربوا

● ● ●

وروى ابن ديزيل ، عن يحيى بن سليمان الجعفىّ ، قال : حدثنا مسهر بن عبد الملك ابن سلع الهمدانىّ ، قال : حدثنى أبى عن عبد خير الهمدانىّ ، قال : كنت أنا وعبدُ خير فى سفر ، قلت : يا أبا عمارة ، حدّثنى عن بعض ما كنتم فيه بصفّين ، فقال لى : يابن أخى ، وما سؤالك؟ فقلت : أحببتُ أن أسمعَ منك شيئاً ، فقال : يابن أخى ؛ إنا كنا لنصلّى الفجر ، فنصفّ ويصفّ أهل الشام ، ونُشرع الرماح إليهم ويشرعون بها نحونا ، أما لو دخلتَ تحتها لأظلّتك ؛ والله يابن أخى ، إنا كنا لنقف ويقفون فى الحرب لا نفتر ولا يفترون ، حتى نصلّىَ

---

(١) كذا ورد هذا البيت وما بعده فى الأصول .

العشاء الآخرة ؛ مايعرف الرجلُ منا طولَ ذلك اليوم مَن عن يمينه ولا مَن عن يساره، من شدّة الظلمة والنقْع إلا بقَرْع الحديد بعضه على بعض ، فيبرزُ منه شُعاع كشعاع الشمس ، فيعرف الرجلُ مَنْ عن يمينه ومَنْ عن يساره ؛ حتى إذا صلينا العشاء الآخرة جرّرنا قتلانا إلينا فتوسّدْناهُمْ حتى نصبح ، وجرّوا قتلاهم فتوسّدوهم حتى يُصبحوا . قال : قلت له يا أبا عمارة ، هذا والله الصبر .

• • •

وروى ابن ديزيل ، قال : كان عمرو بن العاص إذا مرّ عليه رجلٌ من أصحاب عليّ فسأل عنه ، فأخبر به ، فقال : يرى عليّ ومعاوية أنهما بريئان من دم هذا .

قال ابن ديزيل : وروى ابنُ وهب ، عن مالك بن أنس ، قال : جلس عمرو ابن العاص بصِفّين في رواق ـ وكان أهلُ العراق يدفنون قتلاهم ، وأهل الشام يحملون قتلاهم في العَباء والأكسية يحملونهم إليه إلى مدافنهم ـ فكلّما مُرّ عليه برجل ، قال : مَنْ هذا ؟ فيقال : فلان ، فقال عمرو : كم مِنْ رجل أحسنَ في الله ، عظيم الحال لم ينجُ من قتله فلان وفلان ! قال : يعني عليا ومعاوية .

قلت : ليت شعري ! لِمَ برّأ نفسَه ، وكان رأساً في الفتنة ! بل لولاه لم تكن؛ ولكن الله تعالى أنطقَه بهذا الكلام وأشباهه ؛ ليظهر بذلك شكّه ، وأنه لم يكن على بصيرة من أمره .

• • •

وروى نصر بن مزاحم ، قال : حدثني يحيى بن يعلى ، قال : حدثني صباح المزنيّ ، عن الحارث بن حصن ، عن زيد بن أبي رجاء ، عن أسماء بن حكيم الفزاريّ ، قال : كنا بصِفّين مع عليّ ، تحت راية عمّار بن ياسر ، ارتفاع الضحى ، وقد استظللْنا برداء أحمر ؛ إذ أقبلَ رجل يستقري الصفّ حتى انتهى إلينا ، فقال : أيّكم عمار بن ياسر؟ فقال عمار : أنا عمّار ، قال : أبو اليقظان ؟ قال : نعم ، قال : إنّ لي إليك حاجةً أفأنطقُ بها

سرا أو علانية ؟ قال : اختر لنفسك ، أيّهما شئت ، قال : لا بل علانية ، قال : فانطق ، قال : إنّى خرجتُ من أهلي مستبصراً في الحقّ الذى نحن عليه ؛ لاأشكُّ في ضلالة هؤلاء القوم ، وأنّهم على الباطل ، فلم أزلْ على ذلك مستبصرا ، حتى ليلتي هـذه ، فإنى رأيتُ في منامى منادياً تقدّم ، فأذّن وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونادى[1] بالصّلاة ، ونادى مناديهم مثل ذلك ، ثم أُقيمت الصلاة ؛ فصلّينا صلاة واحدةً ، وتلونا كتاباً واحدا ، ودعونا دعوةً واحدة ، فأدركني الشكّ في ليلتي هذه ، فبتّ بليلة لايعلمُها إلا الله تعالى ، حتى أصبحتُ ، فأتيتُ أميرَ المؤمنين ، فذكرت ذلك له فقال : هل لقيت عمار بن ياسر ؟ قلت : لا ، قال : فالقه ، فانظر ماذا يقول لك عمار فاتّبعه ، فجئتك لذلك ؛ فقال عمار : تعرف صاحبَ الراية السوداء المقابلة[2] لى ؟ فإنّها راية عمرو ابن العاص ، قاتلتُها مع رسول الله صلى الله عليه وسلّم ثلاث مرات ، وهـذه الرابعة فما هِيَ بخيرهن ، ولا أبرّهن ؛ بل هي شرّهن وأفجرهُنّ . أشهدت بدرا وأحداً ويوم[3] حُنين ، أو شهدها أب لك فيخبرك عنها ؟ قال : لا ، قال : فإن مراكزنا اليوم على مراكز رايات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر ويوم أحد ويوم حنين ، وإنّ مراكز رايات هؤلاء على مراكز رايات المشركين من الأحزاب ، فهل ترى هـذا العسكر ومَنْ فيه ؟ والله لوددت أن جميعَ مَنْ فيه ممن أقبل مع معاوية يريد قتالنا ، مفارقا للذى نحن عليه كانوا خَلْقاً واحدا ، فقطّعته وذبحته . والله لدماؤهم جميعاً أحلُّ مِنْ دم عصفور ، أفترى دم عصفور حراما ؟ قال : لا بل حـلال ؛ قال : فإنهم حلال كذلك ، أتراني بيّنت لك ؟ قال : قد بيّنتَ لى ، قال : فاختر أيّ ذلك أحببت .

---

(١) صفين : « فنادى » .

(٢) صفين : « القابلى » .

(٣) صفين : « وحنينا » .

فانصرف الرجلُ، فدعاه عمّار ثم قال : أما إنهم سيضربونكم بأسيافهم[1] حتى يرتابَ المبطلون منكم ، فيقولوا : لو لم يكونوا على حقّ ما أظهروا علينا ؛ والله ماهم من الحقّ على مايقذى عين ذباب ؛ والله لو ضربونا بأسيافهم حتى يبلغونا سَعَفات هَجر[2] لعلمنا أنّا على حقّ ، وأنّهم على باطل[3] .

• • •

قال نصر : وحدّثنا يحيى بن يعلَى، عن الأصبغ بن نباتة ، قال : جاء رجلٌ إلى علىّ، فقال : ياأمير المؤمنين ، هؤلاء القوم الذين نقاتلهم ؟ الدعوة واحدة ، والرسول واحد ، والصلاة واحدة ، والحجّ واحد فماذا نسميهم ؟ قال : سمّهم بما سماهم الله فى كتابه ، قال : ما كلّ مافى الكتاب أعلمه ، قال : أما سمعت الله تعالى يقول : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَٰكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ﴾[4] ؟ فلما وقع الاختلاف ، كنّا نحن أولى بالله وبالكتاب وبالنبى وبالحقّ ، فنحن الذين آمنوا وهم الذين كفروا ، وشاء الله قتالهم ؛ فقاتلهم بمشيئته وإرادته .

• • •

هذا آخر الجزء الخامس من شرح نهج البلاغة والحمد لله وحده[5]

---

(١) صفين : « أما إنهم سيضربونكم بأسيافهم » .

(٢) إنما خص هجر ؛ لتباعده فى المسافة ؛ ولأنها موصوفة بكثرة النخيل . انظر اللسان ١١ : ٥٢

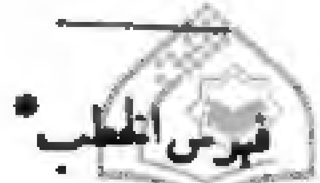
(٣) صفين ٣٦٣ ، ٣٦٤ . وبقية حديث عمار هناك : « وايم الله لايكون سلماسالما أبداً ؛ حتى يبوء أحد الفريقين على أنفسهم بأنهم كانوا كافرين ؛ وحتى يشهدوا على الفريق الآخر بأنهم على الحق ؛ وأن قتلاهم فى الجنة وموتاهم ولاينصرم أيام الدنيا حتى يشهدوا بأن موتاهم وقتلاهم فى الجنة ؛ وأن موتى أعدائهم وقتلاهم فى النار ؛ وكان أحياؤهم على الباطل » .

(٤) سورة البقرة ٢٥٣

(٥) هذه خاتمة الجزء كما فى ا ، وفى ب : « وهذا آخر الجزء الخامس من شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد المعتزلى ، ويتلوه الجزء السادس إن شاء الله تعالى الله وتقدس » . وفى ج : « وهذا آخر الجزء الخامس من شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ، ويتلوه الجزء السادس إن شاء الله تعالى » .

فهرس الموضوعات [1]

(١) وهى الموضوعات التى وردت أثناء شرح نهج البلاغة .
(٢) انظر ما سلف من أخبارهم فى الجزء الرابع .



فهرس الخطب *

(*) وهى الخطب التى وردت فى كتاب نهج البلاغة .